

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ  
مَكِّيَّةٌ وَأَيُّهَا ثَمَانِي عَشْرَةٌ وَمِائَتَانِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ  
﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ  
﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَبْتَغَىٰ وراءَ ذَلِكَ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾  
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾  
الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾

### اللفظة :

( اللغو ) : اللغو : كل من كان حراماً أو مكروهاً أو مباحاً لم تدع إليه ضرورة ولا حاجة ، واللغو كل مالا يعينك من قول أو فعل كاللعب والهزل وما توجب المروءة إلغائه وإطراحه وكل مالا يعتد به .  
( لفروجهم ) : الفروج جمع فرج وهو من الانسان العورة .



## الاعراب :

( قد أفلح المؤمنون ) قد حرف تحقيق وأفلح فعل ماض والمؤمنون فاعل • ( الذين هم في صلاتهم خاشعون ) الذين صفة للمؤمنون وهم مبتدأ وفي صلاتهم متعلقان بخاشعون ، وخاشعون خبر « هم » والجملة صلة الذين ، وقدم الجار والمجرور على متعلقه للاهتمام به وحسنه كون متعلقه فاصلة • ( والذين هم عن اللغو معرضون ) والذين عطف على الذين وهم مبتدأ وعن اللغو متعلقان بمعرضون ، ومعرضون خبر «هم» والجملة صلة الذين • ( والذين هم للزكاة فاعلون ) والذين عطف على الذين وهم مبتدأ وفاعلون خبر وللزكاة متعلقان بفاعلون وضمن فاعلون معنى مؤدون وقيل اللام زائدة في المفعول به لتقدمه على عامله • ( والذين هم لفروجهم حافظون ) والذين عطف على ما تقدم وهم مبتدأ وحافظون خبر ولفروجهم متعلقان بحافظون • ( إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ) إلا أداة استثناء وعلى أزواجهم في موضع الحال أي إلا والذين على أزواجهم أو قوامين عليهن قال الزمخشري : « من قولك كان فلان على فلانة فمات عنها فخلف عليها فلان وقطيره كان زياد على البصرة أو والياً عليها ومنه قولهم : فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشاً والمعنى أنهم لفروجهم حافظون في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريحهم أو شغل « على » بمحنوف يدل عليه « غير ملومين » كأنه قيل يلامون إلا على أزواجهم أي يلامون على كل مباشرة إلا على ما أطلق لهم فإنهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين من قولك احفظ علي عنان فرسي على تضمينه معنى النفي كما ضمن قولهم نشدتك بالله إلا فعلت معنى ما طلبت منك إلا فعلك » وذهب القراء إلى أن « على » بمعنى « من » أي إلا من أزواجهم كما جاءت « من »



بمعنى « على » في قوله « ونصرناه من القوم » ، وأو حرف عطف وما عطف على أزواجهم وجملة ملكت أيمانهم صلة وعبر بما دون « من » وان كان المقام لها لنقصهن لأنهن السراري ، والسرية : الأمة التي بوأتها بيتاً وهي فعلية منسوبة الى السر وهو الجماع أو الإخفاء لأن الانسان كثيراً ما يسرها ويسترها عن حرته ، وضمت السين لأن الأبنية قد تغير في النسب كما قالوا في النسب الى الدهر دهري والى الارض النسلة سهلي بضم أولهما والجمع سراري وقال الأخفش هي مشتقة من السرور لأن الانسان يسر بها ، وعبارة المصباح : « والسرية فعلية قيل مأخوذة من السر بالكسر وهو النكاح فالضم على غير قياس فرقاً بينها وبين الحرّة إذا نكحت سراً فإنه يقال لها سرية بالكسر على القياس وقيل من السر بالضم بمعنى السرور لأن مالکها يسر بها فهو على القياس » .

( فإنهم غير ملومين ) الجملة تعليل للاستثناء وان واسمها وغير ملومين خبرها . ( فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ) الفاء استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ وابتغى فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وفاعله مستتر تقديره هو ووراء الظرف متعلق بمحذوف صفة وهذا المحذوف مفعول ابتغى أي ابتغى شيئاً كائناً وراء ذلك ولك أن تجعل وراء بمعنى خلاف فتنبه على أنه مفعول به وذلك مضاف اليه والفاء رابطة لجواب الشرط وأولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان والعادون خبر أولئك أو هم ضمير فصل والعادون خبر والجملة خبر أولئك . ( والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ) والذين عطف على ما تقدم وهم مبتدأ وراعون خبره ولأماناتهم متعلقان براعون وعهدهم عطف على أماناتهم . ( والذين هم على صلواتهم يحافظون ) تقدم اعرابها وهي عطف على ما تقدم . ( أولئك هم الوارثون ) أولئك مبتدأ وهم ضمير فصل والوارثون خبر وقد تقدم انه يجوز اعراب هم مبتدأ ثانياً ولكن



الأحسن أن يكون للفصل للدلالة على التخصيص • ( الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ) الذين خبر ثان أو صفة للوارثون وجملة يرثون صلة والفردوس مفعول به وهم مبتدأ وفيها متعلقان بخالدون ، وخالدون خبر هم وأنت الفردوس باعتبار المعنى أن الجنة وجملة هم فيها خالدون حال •

## البلاغة :

### ١ - التفصيل :

تميزت السورة ببراعة استهلالها لأنها ذكرت أحوال المؤمنين على جهة التفصيل ، والتفصيل على قسمين : متصل ومنفصل ، فالمتصل كل كلام وقع فيه أما أو ما كقوله تعالى : « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم » الى آخر الكلام ، وأما المنفصل فهو ما يأتي مجمله في مكان ومنفصله في مكان آخر كقوله تعالى : « قد أفلح المؤمنون » الى قوله تعالى « والذين هم لغروجهم حافظون » الى قوله تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » فإن قوله تعالى وراء ذلك اجمال المحرمات وقد تقدمت مفسرة في سورة النساء بقوله تعالى : « ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء » الى قوله تعالى « وأحل لكم ما وراء ذلك » فإن هذه الآية اشتملت على خمسة عشر محرماً من أصناف النساء ، ذوات الأرحام ثلاثة عشر صنفاً ومن الأجانب صنفان •

### ٢ - الطباق :

وفي قوله تعالى « الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون » طباق ايجاب ، فقد جمع سبحانه للمؤمنين في هذا



الوصف بين الفعل والترك إذ وصفهم بالخشوع في الصلاة وترك اللغو وهذا كله من طباق الايجاب المعنوي ، وقد حمدوا الخشوع كثيراً ، روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال : « لو خشع قلبه خشعت جوارحه » ونظر الحسن الى رجل يعبث بالحصى وهو يقول : اللهم زوجني بالهور العين فقال : بش الخاطب أنت تخطب وأنت تعبث .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً  
فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً  
فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا ءَاخِرَ  
فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ  
إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾

### الاعراب :

( ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ) الجملة لا محل لها من الاعراب لأنها جواب قسم محذوف واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وخلقنا فعل وفاعل والانسان مفعول به ومن سلالة متعلقان بخلقنا ، فمن للابتداء ومن طين صفة لسلالة أو متعلقان بسلالة لأنها بمعنى مسلوالة ، فمن للبيان ، ولا تلتفت الى قول بعض المعربين ان الواو عاطفة جملة كلام على جملة كلام فالكلام مستأنف لا علاقة له بما قبله . ( ثم جعلناه



نظفة في قرار مكين ) ثم حرف عطف وجعلناه فعل وفاعل ومنفعل به ونظفة منفعل به ثان وفي قرار منفعل به ثالث ومكين صفة • ( ثم خلقنا النظفة علقه ) ثم حرف عطف وخلقنا فعل وفاعل والنظفة منفعل به أول وعلقه منفعل به ثان لأن خلقنا متضمن معنى صيرنا • ( فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظماً ) الفاء حرف عطف وخلقنا فعل وفاعل والعلقه منفعل به أول ومضغة منفعل به ثان ، فخلقنا فعل وفاعل والمضغة منفعل به أول وعظماً منفعل به ثان • ( فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ) الفاء حرف عطف وكسونا فعل وفاعل والعظام منفعل به أول ولحماً منفعل به ثان ثم حرف عطف وأنشأناه فعل وفاعل ومنفعل به وخلقاً حال وآخر صفة فتبارك الفاء استئنافية وتبارك فعل ماض والله فاعل وأحسن بدل من الله والخالقين مضاف إليه وليس بصفة لأنه نكرة وإن أضيف ، لأن المضاف إليه عوض من « من » وهكذا جميع باب اسم التفضيل ، ومميز أحسن محذوف للعلم به أي خلقاً • ( ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ) ثم حرف عطف وتراخ وان واسمها وبعد ذلك الظرف متعلق بمحذوف حال أو بميتون ، واللام المزحلقة وميتون خبر ان ، ثم انكم عطف على ما تقدم وجملة تبعثون خبر ان •

## البلاغة :

### ١ - المخالفة في حروف العطف :

في حروف العطف المتتابعة في هذه الآيات أسرار لطيفة المأخذ دقيقة المعنى ، فقد ذكر تعالى تفاصيل حال المخلوق في تنقله فبدأ بالخلق الاول وهو خلق آدم من طين ، ولما عطف عليه الخلق الثاني الذي هو



خالق النسل عطفه بـثم لما بينهما من التراخي وحيث صار الى التقدير الذي يتبع بعضه بعضاً من غير تراخ عطفه بالفاء ، ولما انتهى الى جعله ذكراً أو أنثى وهو آخر الخلق عطفه بـثم ، ونحن نعلم أن الزمن الذي تصير فيه النطفة علة طويلة ولكن الحاليتين متصلتان فأحياناً ينظر الى طول الزمان فيعطف بـثم وأحياناً ينظر الى اتصال الحالين ثانيهما بأولهما من غير فاصل بينهما بغيرهما فيعطف بالفاء، ومثل هذا تزوج محمد فولد له . وشيء آخر ، وهو ان صيرورة التراب نطفة أمر مستبعد في ظاهر الحال ومثل ذلك صيرورة النطفة علة لاختلاف احدهما عن الاخرى اختلافاً ظاهراً ولكن صيرورة العلة مضغة لا غرابة فيه لتقاربهما فلهذا الوجه عطف في قوله تعالى « يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علة ثم من مضغة » بـثم ، وفي الآية التي نحن بصدددها لوحظت أطوار الخلق وتباعد الأوقات بين كل طورين . وفي حاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي ما خلاصته : اختلاف العواطف بالفاء وثم لتفاوت الاستحالات يعني ان بعضها مستبعد حصوله مما قبله وهو المعطوف بـثم فجعل الاستبعاد عقلاً أو رتبة بمنزلة التراخي والبعد الحسي لأن حصول النطفة من أجزاء ترابية غريب جداً وكذا جعل النطفة البيضاء ماء أحمر بخلاف جعل الدم لحماً مشابهاً له في اللون والصورة وكذا تصليبها حتى تصير عظماً لأنه قد يحصل ذلك بالملك فيما يشاهد وكذا مد لحم المضغة عليه ليستره وذلك يقتضي عطف الجميع بـثم إن نظر لآخر المدة وأولها ، ويقتضي العطف بالفاء ان نظر لآخرها فقط .

٢ - تشبيه الرحم بالقرار :

في قوله تعالى « في قرار مكين » استغارة تصريحية فقد حذف



المشبه وأبقى المشبه به ، والمشبه هو الرحم وقد شبهه بالقرار أي موضع الاستقرار ثم وصفه بمكين بمعنى متمكن لتمكنه في نفسه بحيث لا يعرض له اختلال أو لتمكن ما يحل فيه كقولهم طريق سائر أي يسار فيه . وبقي ايضاح قوله تعالى «خلقاً آخر» وقد كثرت فيه الأقوال واضطربت ، وخير ما يقال فيه انه عام والمراد مباينته للمخلق الأول مباينة بعيدة جداً حيث جعله حيواناً وكان جماداً ، وناطقاً وكان أبكم ، وسميعاً وكان أصم ، وبصيراً وكان أعمى أكمل ، وأودع باطنه وظاهره وكل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب لا توصف وغرائب لا تدرك .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَفِيلِينَ ﴿١٧﴾  
 رَأَيْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَتَتْهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ  
 بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَبٍ  
 لَّكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ  
 سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلْأَكْلِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً  
 نُّسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾

اللفظة :

( طرائق ) : جمع طريقة وهي السيرة والحالة والمذهب والخط



في الشيء ، وفي الاساس واللسان : « ووضع الاشياء طرقة طرقاً وطريقة طريقة : بعضها فوق بعض وهي طرق وطرائق ، وطرق طرقاً سهّله حتى طرقه الناس بسيرهم » وسميت السموات طرقاً لأنه طورك بعضها فوق بعض كمطارقة النعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة .

( طور سيناء ) : وطور سنين قال الزمخشري : « لا يخلو إما أن يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء وسينون وإما أن يكون اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف اليه كامرئ القيس وكعبلبك فيمن أضاف ، فمن كسر سين سيناء فقد منع من الصرف للتعريف والعجمة أو التأنيث لأنها بقعة وفعلاء لا يكون ألفه للتأنيث كعلباء وحرباء ، ومن فتح فلم يصرف لأن الألف للتأنيث كصحراء » هذا وسيناء شبه جزيرة يحدها البحر الأبيض المتوسط شمالاً وقناة السويس وخليج السويس غرباً وفلسطين وخليج العقبة شرقاً تنتهي جنوباً عند رأس محمد في البحر الأحمر ، وسيناء جبل واقع في شبه جزيرة سيناء جنوباً والمراد بالشجرة شجرة الزيتون وخصت بطور سيناء مع أنها تخرج في غيره لأن أصلها منه ثم نقلت الى غيره .

### الاعراب :

( ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين ) جملة مستأنفة مسوقة لذكر خلق السموات التي تعلو الانسان بعد ذكر خلقه واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وخلقنا فعل وفاعل وفوقكم ظرف متعلق بخلقنا وسبع طرائق مفعول خلقنا وطرائق مضاف لسبع ، وما الواو حالية وما نافية وكان واسمها وعن الخلق متعلقان بغافلين وغافلين خبر كنا . ( وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في



( الأرض ) وأنزلنا عطف على خلقنا ومن السماء متعلقان بأنزلنا وماء  
مفعول به وبقدر صفة لماء أو حال من الضمير أي بتقدير يسلمون معه  
من المضرة ويصلون الى المنفعة ، فأسكناه عطف على أنزلنا وهو فعل  
وفاعل ومفعول به وفي الأرض متعلق بأسكناه • ( وإننا على ذهاب به  
لقادرون ) الواو عاطفة وإن واسمها وعلى ذهاب متعلقان بقادرون وبه  
منعلقان بذهاب وقادرون خبر إننا واللام المزحلقة • ( فأنشأنا لكم به  
جنت من نخيل وأعناب ) الفاء عاطفة وأنشأنا فعل وفاعل ولكم متعلق  
بأنشأنا وبه متعلقان بأنشأنا أيضاً أو بمحذوف حال فتكون الباء  
للملابسة وجنت مفعول به ومن نخيل صفة لجنت وأعناب عطف على  
نخيل • ( لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون ) لكم خبر مقدم وفيها  
حال وفواكه مبتدأ مؤخر وكثيرة صفة ومنها متعلقان بتأكلون ، وتأكلون  
فعل مضارع وفاعل وجملة لكم فيها الآية حال من جنت أو صفة كما  
هي القاعدة • ( وشجرة تخرج من طور سيناء ) الواو حرف عطف  
وشجرة عطف على جنت وجملة تخرج صفة لشجرة ومن طور سيناء  
جار ومجرور متعلقان بتخرج • ( تنبت بالدهن وصبغ للأكلين ) الجملة  
صفة ثانية لشجرة وبالدهن في موضع نصب على الحال أي ملتبسة  
بالدهن ومصحوية به ، والدهن عصارة كل شيء ذي دسم ، وصبغ  
عطف على الدهن جار على اعرابه عطف أحد وصفي الشيء على الآخر  
أي تنبت بالشيء الجامع بين كونه دهناً يدهن به ويسرج منه وكونه  
إداماً يصبغ به الخبز أي يغمس فيه للائتمام به ، وللأكلين صفة لصبغ •  
( وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ) الواو حرف عطف  
وإن حرف مثبه بالفعل ولكم خبرها المقدم وفي الأنعام حال واللام  
المزحلقة وعبرة اسم إن وجملة نسقيكم تفسيرية لعبرة أو مستأهة  
والكاف مفعول به ومما متعلقان بنسقيكم وفي بطونها متعلقان بمحذوف



صلة ما • ( ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون ) تقدم اعرابها قريباً  
فجدد به عهداً •

### البلاغة :

في قوله تعالى « وصنع للاكلين » استعارة تصريحية شبه الادم  
من المائعات بالصنع ثم حذف المشبه وأبقى المشبه به بجامع التلون  
بلونه إذا غس به •

وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ  
فَقَالَ يَبْقَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾

فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ

يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ مَّا تَبْصُرُونَ بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا

وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ

وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ

إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ

لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾



## الاعراب :

( وعليها وعلى الفلك تُحملون ) الواو عاطفة وعليها متعلقان بتحملون والضمير يعود على الابل التي هي من جملة الانعام ولأنها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفائن لأنها سفن البر . ( ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لسرد خمس قصص أولها قصة نوح ، واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وأرسلنا فعل وفاعل ونوحاً مفعول به والى قومه متعلقان بأرسلنا . ( فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون ) الفاء حرف عطف وقال فعل ماض وفاعله مستتر تقديره هو ويا حرف نداء وقوم منادى مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة واعبدوا الله فعل أمر وفاعل ومفعول به وما نافية ولكم خبر مقدم ومن حرف جر زائد وإله مبتدأ مؤخر محلاً مجرور بمن لفظاً وغيره صفة لإله على المحل وقرىء بالجبر على اللفظ وهو جائز وجملة ما لكم من إله غيره مستأنفة تجري مجرى التعليل للأمر بالعبادة ، والهمزة للاستفهام والفاء عاطفة على مقدر أي أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم . ( فقال الملأ الذين كفروا من قومه : ما هذا إلا بشر مثلكم ) الفاء عاطفة وقال الملأ فعل وفاعل والذين صفة للملأ وجملة كفروا صلة ومن قومه حال وجملة ما هذا مقول القول وما نافية وهذا مبتدأ وإلا أداة حصر وبشر خبر ومثلكم صفة وهذه هي الشبهة الأولى من شبه الخمس التي ذكروها . ( يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ) جملة يريد صفة وأن وما في حيزها مفعول يريد وعليكم جار ومجرور متعلقان بيتفضل والواو حالية أو استئنافية وشاء الله فعل وفاعل ، ومفعول المشيئة محذوف يفهم من مضمون جواب لو أي لو



شاء ائزال رسول ، واللام واقعة في جواب لو وجملة أنزل ملائكة لا محل لها لأنها جواب شرط جازم وهذه هي الشبهة الثانية .  
 ( ما سمعنا بهذا في آباءنا الأولين ) الجملة مستأنفة مسوقة لحكاية شبهتهم الثالثة وما نافية وسمعنا فعل وفاعل وبهذا متعلقان بسمعنا وفي آباءنا في محل نصب حال أي في قصص آباءنا والأولين صفة لآباءنا .  
 ( إن هو إلا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين ) جملة مستأنفة مسوقة لحكاية شبهتهم الرابعة وإن نافية وهو مبتدأ وإلا أداة حصر ورجل خبر هو وبه خبر مقدم وجنة أي جنون مبتدأ مؤخر والجملة صفة رجل فتربصوا الفاء الفصيحة أي إن أردتم أن تتبينوا حقيقته فتربصوا ، ويجوز أن تكون استئنافية وهذه هي شبهتهم الخامسة ، وتربصوا فعل أمر أي انتظروا والواو فاعل وبه متعلقان بتربصوا وحتى حرف غاية وجر وحين مجرور بحتى والجار والمجرور متعلقان بتربصوا أيضاً أي اصبروا عليه واحتملوه الى زمان حتى ينجلي لكم أمره عن مغبته فإن أفاق من جنته وإلا قتلتموه . ( قال رب انصرني بما كذبون ) كلام مستأنف مسوق لطلب الاقتصاص منهم والانتصار عليهم من ربه بعد أن يئس من إيمانهم ، ورب منادى مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة وانصرني فعل أمر والفاعل مستتر والنون للوقاية والياء مفعول به والباء حرف جر وما مصدرية مؤولة مع الفعل بعدها بمصدر مجرور بالباء أي بسبب تكذيبهم إياي فالباء للسببية ويجوز أن تكون للبدل أي انصرني بدل تكذيبهم إياي ، كما تقول هذا بذاك أي بدل ذاك ومكانه ، والجار والمجرور متعلقان بانصرني . ( فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا ) الفاء استئنافية وأوحينا فعل وفاعل واليه متعلقان بأوحينا وأن مفسرة لوقوعها بعد أوحينا وهو فعل فيه معنى القول دون حروفه واصنع فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت والفلك مفعول به وبأعيننا



حال من الضمير المستكن في اصنع أي بحفظنا وكلاءنا ، ووحينا عطف على أعيننا أي وأمرنا • ( فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين ) الفاء عاطفة لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنع الفلك والمراد بالأمر العذاب ، وجملة جاء مضاف إليها الظرف وأمرنا فاعل وفار التنور عطف على جاء أمرنا وقد تقدم بحث هذا في سورة هود ، فاسلك الفاء رابطة لجواب اذا واسلك فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت وفيها متعلقان باسلك ومن كل جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال لأنه كان صفة لاثنين واثنين مفعول اسلك وقد تقدم اعراب هذا في هود أيضاً • ( وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ) وأهلك عطف على اثنين وإلا أداة استثناء ومن مستثنى متصل من موجب فهو واجب النصب وجملة سبق صلة وعليه متعلقان بسبق ، والقول فاعل ومنهم حال أي بالاهلاك • ( ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون ) الواو عاطفة ولا ناهية وتخاطبني فعل مضارع مجزوم بلا والفاعل مستتر تقديره أنت والنون للوقاية والياء مفعول به وفي الذين متعلقان بتخاطبني أي بترك اهلاكهم وذلك بعد أن لزمتهم الحجة البالغة ، وبعد أن أملى لهم الدهر المتناول ، لم يبق إلا أن يجعلوا عبرة للمعتبرين ، وجملة ظلموا صلة وجملة إنهم مغرقون تعليل للنهي عن المخاطبة بشأنهم وان واسمها وخبرها • ( فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك ) الفاء استئنافية وإذا ظرف مستقبل وجملة استويت في محل جر بالاضافة إليها وأنت تأكيد للتاء ومن عطف على التاء ومعك ظرف متعلق بمحذوف صلة لمن وعلى الفلك متعلقان باستويت أي اعتدلت عليه • ( فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين ) الفاء رابطة لجواب إذا وقل فعل أمر وأفرده بالأمر اظهاراً لفضله واشعاراً بأن في دعائه مندوحة عن دعائهم ، والحمد مبتدأ والله خبره والجملة مقول القول وجملة القول



لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم والذي صفة لله وجملة نجانا صلة  
ومن القوم متعلقان بنجانا والظالمين صفة للقوم .

وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا  
ءَاخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ  
غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ  
الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ  
مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكَ  
إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٣٤﴾ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا  
أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ \* هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾

### الاعراب :

( وقل رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين ) الواو عاطفة  
وقل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ورب منادى مضاف الى ياء المتكلم  
المحذوفة وحرف النداء محذوف وأنزلني فعل أمر للدعاء والفاعل  
مستتر تقديره أنت والنون للوقاية والياء مفعول به ومنزلاً اسم مكان



أو مصدر مفعول به ثان أو مفعول مطلق ومباركاً صفة وأنت الواو  
حالية وأنت مبتدأ وخير المنزلين خبر • ( إن في ذلك لآيات وإن كنا  
لمبتلين ) الجملة مستأنفة مسوقة لتعليل ما ذكر وإن حرف مشبه بالفعل  
وفي ذلك خبرها المقدم ولآيات اللام المزلحقة وآيات اسم إن ، وإن  
مخففة من الثقيلة والغالب إهمالها وكنا كان واسمها واللام الفارقة  
ومبتلين خبر كنا ويجوز أن يكون اسمها ضمير الشأن والجملة خبرها  
ويجوز أن تكون إن نافية واللام بمعنى إلا • ( ثم أنشأنا من بعدهم  
قرناً آخرين ) ثم حرف عطف للتراخي وأنشأنا فعل وفاعل ومن بعدهم  
حال وقرناً مفعول به أي قوماً وآخرين صفة وهم قوم عاد • ( فأرسلنا  
فيهم رسولا منهم ) الفاء حرف عطف وأرسلنا فعل وفاعل وفيهم متعلق  
بأرسل ورسولا مفعول به ومنهم صفة • ( أن اعبدوا الله ما لكم من  
إله غيره أفلا تتقون ) أن مفسرة لأن في الإرسال معنى القول دون  
حروفه أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله ثم إن إرسال الرسل  
هو للتبليغ ، ويجوز أن تكون مصدرية مؤولة مع ما بعدها بصدر في  
موضع نصب بنزع الخافض أي بأن اعبدوا والجار والمجرور متعلقان  
بأرسلنا وما بقي تقدم اعرابه قريباً بنصه فجدد به عهداً • ( وقال الملا  
من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا )  
الواو عاطفة وقال الملا فعل وفاعل ، والجملة من كلامهم الباطل معطوفة  
على كلامه الحق فالعطف هنا لبيان المفارقة ، وقد سبق مثل هذا التعبير  
في سورة الأعراف مجرداً من الواو كأنه جواب سؤال مقدر فلم يحتج  
إليها ، ومن قومه حال والذين صفة لقومه وجملة كفروا صلة وما بعدها  
عطف عليه داخل في حيزها ، وأسهب في وصفهم لبيان فداحة ما ارتكبوه  
من كفران للنعم وجحود للنعم المترادفة عليهم ليورد بعد ذلك على  
لسانهم شبهتين من شبهات الملاحدة وبنوا عليهما افكارهم البعث

والطعن في رسالته عليه السلام . ( ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما  
تأكلون منه ويشرب مما تشربون ) ما نافية وهذا مبتدأ وإلا أداة حصر  
وبشر خبر ومثلكم صفة وجملة يأكل صفة ثانية ومما متعلقان بيأكل  
وجملة تأكلون صلة ولك أن تجعلها مصدرية أي من مأكولكم وكذلك  
قوله ويشرب مما يشربون ، وحذف العائد من الثاني اكتفاء بالعائد  
الأول وهو منه والجملة كلها مقول القول وهي تتضمن الشبهة الأولى .  
( ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذن لخاسرون ) الواو عاطفة واللام  
موطئة للقسم وإن شرطية وأطعتم فعل وفاعل وهو في محل جزم فعل  
الشرط وبشراً مفعول به ومثلكم صفة وإن واسمها واللام المزحلقة  
وخاسرون خبرها ، وإذن : هذه ليست هي الناصبة للفعل المضارع وإنما  
هي إذا الشرطية حذف جملتها التي تضاف وعوض عنها التنوين كما  
في يومئذ ولهذا لا يختص دخولها على المضارع بل تدخل على الماضي  
وعلى الاسم وقد وردت في القرآن كثيراً مثل « إنكم إذن من المقرين »  
فقد دخلت هنا على الاسم ومن دخولها على الماضي قوله « وإذن لا آتيناهم »  
وهذا تقرير عن شبهتهم الثانية . والجملة جواب القسم لأنه المتقدم  
حسب القاعدة . ( أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم  
مخرجون ) الهمزة للاستفهام الانكاري الاستبعادي وجملة يעדكم  
مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبله من زجرهم عن اتباعه بانكار وقوع  
ما يدعوهم إلى الإيمان به واستبعاده . ويعدكم فعل مضارع وفاعل  
مستتر تقديره هو والكاف مفعول به وأن وما في حيزها في محل نصب  
مفعول به ثان وأن واسمها ومخرجون خبرها وإذا ظرف متعلق  
بمخرجون وجملة متم في محل جر بإضافة الظرف إليها وكنتم تراباً  
وعظاماً عطف على إذا متم وأنكم الثانية تأكيد للأولى لما طال الفصل بين  
اسم أن وهو الكاف وخبرها وهو مخرجون ولما كانت لمجرد التأكيد



اللفظي لم تحتج الى الخبر ، وهذا أحد أوجه ذكرها النحاة وسنأتي على ذكرها في باب الفوائد لأنها كلها صحيحة وما ذكرناه أسهلها .  
 ( هيهات هيهات لما توعدون ) هيهات اسم فعل ماض بمعنى بعد وسيأتي الكلام عليها مطولاً في باب الفوائد والثانية تأكيد لفظي لها واللام زائدة وما اسم موصول فاعل لاسم الفعل وهو هيهات ومحلها القريب انجر باللام الزائدة ومحلها البعيد الرفع على أنه فاعل هيهات ، ويجوز أن تكون ما مصدرية ، والمصدر المؤول فاعل هيهات ، وسيأتي مزيد من الأوجه في اعراب هذا التركيب في باب الفوائد .

### الفوائد :

١ - في قوله تعالى « أيعدكم أنكم إذا متم » الآية : اختلفت آراء الأئمة النحاة والمفسرين في اعراب هذه الآية وقد ذكرنا في الاعراب ما رأيناه أقرب الى التناول وأدنى الى المنطق وسنورد لك هنا ما قالوه لوجهاته ، ولترى ما تختار فقال سيويه : إن خبر « أن » الأولى محذوف لدلالة خبر الثانية عليه تقديره « أنكم مخرجون » وهو العامل في الظرف و « أن » الثانية وما في حيزها بدل من الأولى .

وذهب الجرمي والمبرد والفراء : الى أن خبر « أن » الأولى هو مخرجون وهو العامل في « إذا » وكررت الثانية تأكيداً لما طال الفصل وهذا هو الوجه الذي اخترناه .

واختار أبو البقاء أن اسم الأولى محذوف أقيم مقام المضاف اليه تقديره : أن اخراجكم ، و « إذا » هو الخبر و « أنكم مخرجون » تكرير لأن « أن » وما عملت فيه للتوكيد أو للدلالة على المحذوف .

وقيل « أنكم مخرجون » مبتدأ وخبره الظرف مقدماً عليه والجملة خبر عن « أنكم » الأولى والتقدير : أيعدكم انكم إخراجكم كائن أو مستقر وقت موتكم ، ولا يجوز أن يكون العامل في « إذا » مخرجون لأن ما في حيز « أن » لا يعمل فيما قبلها ولا يعمل فيها « متم » لأنه مضاف إليه ، وانكم وما في حيزه في محل نصب أو جر بعد حذف حرف الجر إذ الأصل أيعدكم بأنكم ، ويجوز أن لا يقدر حرف جر فيكون في محل نصب فقط نحو وعدت زيدا خيراً .

## ٢ - هيات :

في هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الأربعين ونذكر فيما يلي أشهرها وما قرئ به ، فالمشهور هيات بفتح التاء من غير تنوين بني لوقوعه موقع المبني أو لشبه الحرف وبها قرأ العامة وهي لغة الحجازيين ، وهيئات بالفتح والتنوين ، وهيئات بالضم والتنوين ، وبالضم من غير تنوين ، وهيئات بالكسر والتنوين ، وبالكسر من غير تنوين ، وهيئات باسكان التاء ، وهيئه بالهاء آخرأ ووصلاً ووفقاً ، وإيهاً بإبدال الهاء همزة مع فتح التاء . فهذه تسع لغات وقد قرئ بهن ولم يتواتر منهن غير الأولى ، ويجوز إبدال الهمزة من الهاء الأولى في جميع ما تقدم فيكمل بذلك ست عشرة لغة ، وإيهان بالنون آخرأ وإيها بالألف آخرأ ، ويقع الاسم بعدها مرفوعاً بها ارتفاع الفعل بفعله لأنها جارية مجرى الفعل فاقتضت فاعلاً كاقترضه الفعل . قال جرير :

فهيئات هيات العقيق ومن به وهيئات خل بالعقيق نواصله

والعقيق واد بالمدينة يقول فيه جرير ويبدع :



ولم أنس يوماً بالعقيق تخاللت  
ضحاه وطابت بالعشي أصائله  
رزقنا به الصيد العزيز ولم نكن  
كمن نبله محرومة وجبائله

وقال الزمخشري : « فان قلت ما توعدون هو المستبعد ومن حقه  
أن يرتفع بهيمات كما ارتفع في قوله : « فبهيمات هيمات العقيق وأهله »  
فما هذه اللام ؟ قلت : قال الزجاج في تفسيره : البعد لما توعدون أو  
بعد لما توعدون فيمن فوّن فنزله منزلة المصدر وفيه وجه آخر وهو  
أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد  
كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيت به » وما اخترناه في الاعراب  
أسهل وأقرب .

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾  
إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ  
انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴿٤٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ  
الصَّيْغَةُ بِالْحَقِّ فَمَعَلَنَّهُمْ غَنَاءً مَفْبُودًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ  
بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ﴿٤٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٤٣﴾

## اللفظة :

( غشاء ) : الغشاء : ما يحمله السيل ومثله الجفاء وهو ما تكسر وتهشم أيضاً من المرعى إذا يبس ، ويجمع على أغشية كغراب وأغربة وعلى غشيان كغراب وغربان ، وقال الزجاج هو البالي من ورق الشجر إذا جرى السيل فخالط زبدته ، وقيل ما يلقيه السيل والقدر مما لا ينتفع به ، ولأمله واو لأنه من غشا الوادي يغشو غشواً وكذلك القدر ، وأما غثيث نفسه تغشى غشياً أي خبث فهو قريب من معناه ولكنه من مادة الياء وقال الزمخشري : « شبههم في دمارهم بالغشاء وهو حميل السيل مما بلي وأسود من بلي العيدان والورق » •

## الاعراب :

( إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير معتقدهم بأن العالم قديم بالطبع ولم يزل كذلك ولم يحدث باحداث محدث والناس كالنبات ينبتون ويعودون بالموت هشيماً وهذا كفر صريح وضلال بعيد وسيأتي في باب الفوائد مزيد من معتقد الدهريين • وأن نافية وهي مبتدأ وإلا أداة حصر وحياتنا خبر والدنيا صفة وجملة نموت ونحيا حالية أو مفسرة لما ادعوه من أن حياتهم هي الحياة الدنيا أي يموت بعضنا وينقرض بعضنا الى انقراض العصر ، والواو حرف عطف وما نافية حجازية ونحن اسمها وبمبعوثين الباء حرف جر زائد ومبعوثين مجرور بالباء نفعاً خبر ما محلاً • ( إن هو إلا رجل افترى على الله كذباً وما نحن له بمؤمنين ) ان نافية وهو مبتدأ وإلا أداة حصر ورجل خبر وجملة افترى صفة وعلى الله متعلقان بافترى وكذباً



مفعول به ، والواو حرف عطف وما نافية حجازية ونحن اسمها وله متعلقان بمؤمنين ومؤمنين محله القريب مجرور بالباء الزائدة ومحله البعيد خبر ما . ( قال رب انصرني بما كذبون ) قال فعل ماض وفاعله مستتر تقديره هو ورب منادى محذوف منه حرف النداء مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة وانصرني فعل أمر معناه الدعاء والنون للوقاية والفاعل مستتر تقديره أنت وبما الباء حرف جر وما موصولة أو مصدرية وكذبوني فعل وفاعل ومفعول به والجملة صلة ما والجار والمجرور متعلقان بانصرني . ( قال عما قليل ليصبحن نادمين ) عما قليل : عن حرف جر وما زائدة وقليل مجرور بعن والجار والمجرور متعلقان ييصبحن أو بنادمين أو بمحذوف تقديره عما قليل تنصر فحذف لدلالة ما قبله وهو رب انصرني ، واللام موطئة للقسم ويصبحن فعل مضارع ناقص والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين اسمها وهو مرفوع بثبوت النون المحذوفة لتوالي الامثال والنون المشددة نون التوكيد الثقيلة ونادمين خبر يصبحن . ( فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعداً للقوم الظالمين ) الفاء عاطفة وأخذتهم الصيحة فعل ومفعول به وفاعل وبالحق حال من الصيحة ، فجعلناهم عطف على فأخذتهم والهاء مفعول به أول وغثاء مفعول به ثان والفاء حرف عطف وبعداً مصدر يذكر بدلاً من اللفظ بفعله فهو مفعول مطلق لفعل محذوف واجب الاضمار لأنه بمعنى الدعاء عليهم والاصل بعدوا بعداً وللقوم صفة لبعداً ولا تتعلق به لأنه لا يحفظ حذف هذه اللام ووصول المصدر الى مجرورها البتة ووضع الظاهر موضع المضمحل للتعليل . ( ثم أنشأنا من بعدهم قرؤناً آخرين ) ثم حرف عطف وتراخ وأنشأنا فعل وفاعل ومن بعدهم متعلقان بمحذوف حال وقرؤناً مفعول به وآخرين صفة . ( ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ) ما نافية وتسبق فعل مضارع ومن حرف جر

زائد وأمة مجرور لفظاً مرفوع محلاً لأنه فاعل تسبق وأجلها مفعول به وما يستأخرون عطف على ما سبق وذكر الضمير بعد تأنيثه لمراعات المعنى لأن أمة بمعنى قوم .

### الفوائد :

في شرح النهج لابن أبي حديد : « قال قاضي القضاة : ان أحداً من العقلاء لم يذهب الى تهي الصانع للعالم ولكن قوماً من الوراقين اجتمعوا ووضعوا بينهم مقالة لم يذهب أحد اليها وهي أن العالم قديم لم يزل على هيئته هذه ولا إله للعالم ولا صانع له أصلاً وإنما هو هكذا ما زال ولا يزال من غير صانع ولا مؤثر ، ومن أشهر الذين أخذوا هذه المقالة من العرب ابن الراوندي وقد أخذ هذه المقالة ونصرها في كتابه المعروف بكتاب التاج » قلت : قد ذكر أبو العلاء المعري ابن الراوندي وتاجه هذا في رسالة الغفران ومما قاله : « وأما ابن الراوندي فلم يكن الى المصلحة بمهدي ، وأما تاجه فلا يصلح أن يكون نعلًا وهل تاجه إلا كما قالت الكاهنة أف وتف وجورب وخف » . وفي هؤلاء يقول أبو العلاء في لزومياته :

ضل الذي قال البلاد قديمة      بالطبع كانت والأفام كنبتها

وأماننا يوم تقوم هجوده      من بعد ابلاء العظام ورفتها

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنَا

بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا



مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ  
فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا  
لَنَا عٰبِدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ  
الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَعَلْنَا آيَن مَرْيَمَ وَآيَةَ وَءَاوَيْنَهُمَا  
إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾

### اللفظة :

( تترى ) سترد في باب الاعراب •

( ربوة ) : الربوة والرباوة : الارض المرتفعة وفي راءهما الحركات  
الثلاث وقد اختلف المفسرون في المراد بها ف قيل بيت المقدس وقيل دمشق  
وغوطتها ، وعن الحسن فلسطين والرملة •

( معين ) : اسم مفعول من عان يعين كباع يبيع فهو معين كسبيع  
فالميم زائدة وأصله معين كميوع وقد دخله الاعلال ، والمعين : الماء  
الظاهر الجاري على وجه الارض وقد اختلف في زيادة ميمه وأصلته ،  
فوجه من جعله مفعولا أنه مدرك بالعين لظهوره من عانه إذا أدركه  
بعينه نحو ركه إذا ضربه بركبته ، ووجه من جعله فعيلا أنه تقاع  
بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة ، وقال الراغب : هو من معن  
الماء جرى وسمي مجرى الماء معيان ، وأمعن الفرس تباعد في عدوه ،  
وأمعن بحقي ذهب به ، وفلان معن في حاجته أي سريع •

## الاعراب :

( ثم أرسلنا رسلاً تترى ) ثم حرف عطف وتراخ وأرسلنا فعل وفاعل ورسلنا مفعول به وتترى : التاء مبدلة من الواو وأصله وتري وهو مصدر كشبعي ودعوى فألفه للتأنيث وهو منصوب على الحالية أي متتابعين فهو مصدر واقع موقع الحال ويجوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف تقديره ارسلنا تترى أي متتابعاً وفي ألفها ثلاثة أقوال :

١ - هي للإلحاق بجعفر كالألف في أرطى ولذلك تؤنث في قول من صرفها •

٢ - هي بدل من التنوين •

٣ - هي للتأنيث مثل سكرى ولذلك لا تنون على قول من منع الصرف •

( كلما جاء أمة رسولها كذبوه ) كلما ظرف متضمن معنى الشرط وجملة جاء أمة إما مضاف إليها وإما لا محل لها وقد تقدم تفصيل البحث عن كلما ، وأمة مفعول مقدم ورسولها فاعل مؤخر وجملة كذبوه لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم • ( فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث ) الفاء عاطفة وأتبعنا فعل وفاعل وبعضهم مفعول به أول وبعضاً مفعول به ثان وجعلناهم عطف على أتبعنا والهاء مفعول به أول وأحاديث مفعول به ثان ، والأحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتكون جمعاً للأحداث التي هي مثل الأضحوكة والألعبية والأعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تزجية للفراغ واجتلاباً للسلوى ودفعاً للملالة وتعجباً وتلهياً ،



وفي القاموس « يقال صاروا أحاديث أي انقروضوا » • ( فبعداً لقوم لا يؤمنون ) الفاء استئنافية وبعداً مصدر لفعل محذوف أي بعدوا بعداً وهذا دعاء عليهم ولقوم تقدم القول في هذه اللام قريباً فجدد به عهداً وجملة لا يؤمنون صفة لقوم • ( ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين ) ثم حرف عطف وتراخ وأرسلنا فعل وفاعل وموسى مفعول به وأخاه عطف عليه وهارون بدل أو عطف بيان وبآياتنا حال أي حال كونهما ملتبسين بآياتنا فالباء للملابسة وسلطان مبين عطف على آياتنا وهي الآيات التي جاء بها وإنما عطف سلطان على آياتنا لما تميزت به تلك الآيات المرهضة من الفضل حتى كأنها ليست منها والا فإن الشيء لا يعطف على نفسه ومن تلك الحجج القاطعة البينة اليد والعصا • ( إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين ) إلى فرعون متعلقان بأرسلنا وملئه عطف على فرعون فاستكبروا عطف على أرسلنا وكانوا قوماً عالين كان واسمها وخبرها ومعنى عالين متكبرين أو متطاولين على الناس قاهرين لهم بالبغي والظلم ، وقد أشار سبحانه إلى ذلك في آية أخرى فقال : « وإن فرعون علا في الأرض » • ( فقالوا أئوئمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ) الفاء عاطفة وقالوا فعل وفاعل والضمير يعود على فرعون وملئه والهمزة للاستفهام الإنكاري وتؤمن فعل مضارع ولبشرين متعلقان بتؤمن ، والبشر يقع على الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث ، ومثلنا صفة وهي كغير في أنه يوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى : « إنكم إذن مثلهم » وقال : « ومن الأرض مثلهن » ويقال أيضاً هما مثلاه وهم أمثاله • وقومهما الواو للحال وقومهما مبتدأ ولنا متعلقان بعابدون وعابدون خبر قومهما • ( فكذبوهما فكانوا من المهلكين ) الفاء عاطفة وكذبوهما فعل وفاعل ومفعول به فكانوا عطف على كذبوهما وكان واسمها ومن المهلكين

خبرها • ( ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون ) الواو استئنافية وقد حرف تحقيق وآتينا فعل وفاعل وموسى مفعول به أول والكتاب مفعول به ثان ولعل واسمها والضمير يعود الى قوم موسى لأن فرعون وقومه كانوا قد بادوا غرقاً • ( وجعلنا ابن مريم وأمه آية ) الواو عاطفة وجعلنا فعل وفاعل وابن مريم مفعول به أول وأمه عطف على ابن مريم وآية مفعول به ثان ولم يقل آيتين لأن الآية فيهما واحدة وهي الولادة من غير أب ولو قال آيتين لساغ لأن مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح الله ألقى اليها وقد تكلم في المهد وكان يحيي الموتى مع معجزات أخرى فكان آية من غير وجه • ( وآويناها الى ربوة ذات قرار ومعين ) وآويناها عطف على جعلنا أي أسكناهما ، والى ربوة متعلقان بآويناها وقد تقدم القول فيها وذات صفة لربوة وقرار مضاف اليه ومعنى القرار الاستقرار أي جعلناها صالحة للاستقرار فيها بما فيها من مغلات وطاقت وشار وماء ، ومعين عطف على قرار •

يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ  
 ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ أُمْنُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطُّوْا  
 أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ  
 حَتَّىٰ حِزْبٍ ﴿٥٤﴾ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾  
 نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾



## الاعراب :

( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) يا أيها الرسل تقدم اعرابها والنداء لجميع الانبياء بحسب تفاوت الأزمنة المترامية بينهم ، وكلوا فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل ومن الطيبات متعلقان بكلوا والمراد بالطيبات ما حل وطاب . ( واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ) واعملوا عطف على كلوا وصالحاً مفعول به أو مفعول مطلق وجملة إني تعليل للأمر وان واسمها وبما متعلقان بعليم وجملة تعملون صلة وعليم خبر إن . ( وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ) الواو استئنافية والجمله مستأنفة مسوقة للتنبيه على انتظام أمر هذه الأمة وكمال سدادها . وان واسمها وأمتكم خبرها وأمة حال لازمة وواحدة صفة وأنا الواو عاطفة وأنا مبتدأ وربكم خبر ، فاتقون الفاء الفصيحة واتقوني فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل والنون للوقاية والياء المحذوفة لرسم المصحف مفعول به . ( فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون ) الفاء استئنافية وتقطعوا فعل ماض والواو فاعل ، وأمرهم تقدم اعرابها في الانبياء وأنها إما نصب على اسقاط الخافض أي تفرقوا في أمرهم أو أنها مفعول به ، وعدى تقطعوا اليه لأنه بمعنى قطعوا ، وبينهم ظرف متعلق بتقطعوا وزبراً حال من فاعل تقطعوا أي أحزاباً متخالفين ، والزبر جمع زبرة بمعنى القطعة أو جمع زبور بمعنى فريق ولها جمع آخر تقدم في الكهف وهو زبر بفتح الباء ، وكل مبتدأ وحزب مضاف اليه وبما متعلقان بفرحون ولديهم ظرف متعلق بمحذوف صلة وفرحون خبر كل حزب . ( فذرهم في غمرتهم حتى حين ) الفاء الفصيحة وذرهم فعل أمر وفاعل مستتر تقديره أنت والهاء مفعول به والخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم والضمير

لكفار مكة وفي غمرتهم حال أي متخبطين في غمرتهم أو مفعول ثان لذر أي اتركهم متخبطين في غمرتهم ، وحتى حرف غاية وجر وحين مجرور بحتى والجار والمجرور متعلقان بذرهم • ( أيحسبون أن ما نمدهم به من مال وبنين ) الهمزة للاستفهام الانكاري التقريري ويحسبون فعل مضارع وفاعل وأن وما بعدها سدت مسد مفعولي يحسبون وأن وما اسمها وكان من حقها أن تكتب مفصولة ولكنها كتبت موصولة اتباعاً لرسم المصحف وجملة نمدهم صلة وبه متعلقان بنمدهم ومن مال وبنين حال من الموصول • ( نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ) الجملة خبر أن ، نسارع فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره نحن ولهم متعلقان بنسارع وفي الخيرات حال ، بل حرف اضراب انتقالي عن الحسبان ولا نافية ويشعرون فعل وفاعل معطوف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي لا تفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشيء أصلاً كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور يتيح لهم التأمل فيعرفون أن ذلك الإمداد ما هو إلا استدراج لهم واستجرار الى زيادة الإثم •

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِعَائِتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿٦٣﴾



## الاعراب :

(إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) الجملة ابتدائية مستأنفة مسوقة لذكر الأبرار الذين يشفقون من خشية ربهم ، وان واسمها وهم مبتدأ ومن خشية ربهم متعلقان بشفقون ومشفقون خبر هم والمصدر وهو خشية مضاف لمفعوله أي خائفون من عذابه وجملة هم من خشية ربهم مشفقون صلة الذين . وفي الاشفاق معنى يتضمن زيادة على معنى الخشية ، هو معنى الرقة والضعف . (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) عطف على الجملة السابقة وإعرابها مماثل لها وجملة يؤمنون خبرهم . (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون) عطف أيضاً على إن الذين وجملة يؤتون صلة الذين وما مفعول يؤتون وجملة آتوا صلة وقلوبهم الواو حالية وقلوبهم مبتدأ ووجلة خبره وأنهم أن وما بعدها نصب بنزع الخافض ويكون تعليلاً لقوله وجلة والتقدير وجلة من أنهم أي خائفة من رجوعهم الى ربهم وأن واسمها والى ربهم متعلقان براجعون وراجعون خبر أنهم . (أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) الجملة خبر إن الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه ، فاسم إن أربعة موصولات وخبرها جملة أولئك ، وأولئك مبتدأ وجملة يسارعون خبر المبتدأ وفي الخيرات متعلقان بيسارعون والواو عاطفة والجملة معطوفة على سابقها بمثابة تأكيد لها وهم مبتدأ ولها متعلقان بسابقون وسابقون خبر هم والضمير في لها يعود على الخيرات لتقدمها عليه في اللفظ وهو الظاهر من سياق الكلام وقيل على الجنة وليس ببعيد ، ومفعول سابقون محذوف أي سابقون الناس لها ويقال سبق له واليه ويجوز أن تكون اللام للتعليل أي سابقون لأجلها . (ولا نكلف نفساً إلا

(وسعها) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة للدلالة على أن التكليف غير خارج عن حدود الطاقات والامكانيات ، ولا نافية ونكلف فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره نحن ونفساً مفعول نكلف الأول وإلا أداة حصر ووسعها مفعول به ثان . ( ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون ) الواو عاطفة ولدينا ظرف متعلق بحذوف خبر مقدم وكتاب مبتدأ مؤخر وجملة ينطق صفة وبالحق حال أي ملتبساً بالحق وهم الواو عاطفة وهم مبتدأ وجملة لا يظلمون خبر . ( بل قلوبهم في غمرة من هذا ) بل حرف اضراب للانتقال الى أحوال الكفار المحكية وقلوبهم مبتدأ وفي غمرة خبر ومن هذا صفة لغمرة أي كائنة من هذا الذي وصف به المؤمنون . ( ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون ) الواو عاطفة ولهم خبر مقدم وأعمال مبتدأ مؤخر ومن دون ذلك صفة لأعمال وجملة هم صفة ثانية لأعمال وهم مبتدأ ولها جار ومجرور متعلقان بعاملون ، وعاملون خبر هم أي مستمرون عيها ومعنى من دون ذلك أي متجاوزة متخطية لما وصف به المؤمنون .

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْعَرُوا  
 الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَتِي تُتَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ  
 عَلَىٰٰٓ أَعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾  
 أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَهُمْ بَاتٍ ءَابَاءُهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ  
 يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ  
 جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٧٠﴾



## اللفظة :

( مترفيهم ) : أغنياءهم ورؤسائهم •

( يجأرون ) : يضجون وفي القاموس : جأر كمنع جأراً وجؤاراً رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث ، والبقرة والثور صاحاً ، والنبات طال ، والارض طال نبتها ، والجؤار من النبت الغض والكثير والرجل الضخم » وقال في اللسان والاساس : الجؤار الصراخ باستغاثة •

( تنكصون ) : في المختار ما يدل على انه من بابي جلس ودخل والمصدر فكوص •

( سامراً ) : السامر مأخوذ من السمر وهو سهر الليل وقال الراغب : السامر الليل المظلم وهو اسم جمع كحاج وحاضر وراكب وغائب كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً ، وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم •

( تهجرون ) : هو بفتح التاء من الهجران وهو الترك أو من هجر هجراً هذى وتكلم بغير معقول لمرض أو نحوه ، وقرئ بضمها من أهجر إهجاراً : أفحش في كلامه •

## الاعراب :

( حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون ) حتى هنا ابتدائية يبتدأ بها الكلام وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن خافض لشرطه

منصوب بجوابه وهو يجأرون وجملة أخذنا ي محل جر بإضافة الظرف إليها ونا فاعل ومترفيهم مفعول به وبالعذاب متعلقان بأخذنا وإذا الثانية حرف مفاجأة قائمة مقام فاء الجزاء في الربط والجملة بعدها جواب إذا الأولى لا محل لها كأنه قيل فهم يجأرون وقيل حتى حرف غاية وجر .  
( لا تجأروا اليوم إنكم منا لا تنصرون ) لا ناهية وتجأروا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل واليوم متعلق بتجأروا وإنكم تعليل للنهي وإن واسمها ومنا متعلقان بتنصرون ولا نافية وجملة تنصرون خبر إنكم والواو فائب فاعل . ( قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون ) قد حرف تحقيق وكانت آياتي كان واسمها وجملة تتلى خبرها وعليكم متعلقان بتتلى ، فكنتم الفاء عاطفة وكان واسمها وعلى أعقابكم حال من فاعل تنكصون وجملة تنكصون خبر كنتم .  
( مستكبرين به سامراً تهجرون ) مستكبرين حال ثانية من فاعل تنكصون وبه متعلقان بمستكبرين أي بسببه والضمير في به للبيت العتيق والحرم وقيل عائد إلى القرآن ، وسامراً حال ثالثة وجملة تهجرون حال رابعة فهي أحوال متداخلة أي كل واحدة مما قبلها . ( أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين ) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان أسباب ركوبهم متن الضلالة ، وسيأتي أنها خمسة سنشير إليها في مواطنها ، والهمزة للاستفهام الإنكاري التقريري ولم حرف نهي وقلب وجزم ويدبروا فعل مضارع مجزوم بلم والقول مفعول به والفاء عاطفة على محذوف دخلت عليه الهمزة أي فعلوا ما فعلوا ما سبق ذكره فلم يدبروا القول ، وأم عاطفة بمعنى بل الانتقالية أي بل أجاءهم بل ألم يعرفوا بل أيقولون ، وقوله أفلم يدبروا القول هو السبب الأول لإقدامهم على الضلالة واجترائهم على ارتكابها أي أنهم صدفوا عن التأمل في دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وفي مقدمتها القرآن المعجز ،

وجاءهم فعل ومفعول به ثان وما موصول فاعل وجملة لم يأت آباءهم الأولين صلة وهذا هو السبب الثاني وهو اعتقادهم أن بعثة محمد صلى الله عليه وسلم أمر غريب لأنها لم تسمع عن الأمم السالفة . ( أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ) عطف على ما تقدم كما ذكرنا وهذا هو السبب الثالث في إقدامهم على ركوب الغي وهو عدم علمهم بأمانة مدعي الرسالة وصدقه قبل أن يدعيها وليس الأمر بهذه المثابة بل أنهم سبروا غوره وعلموا حقيقته واكتنوها صدقه ولقبوه بالأميين فكيف كذبوه بعد أن أجمعوا على جدارته باللقب الذي أطلقوه عليه . والفاء عاطفة وهم مبتدأ وله متعلقان بمنكرون ومنكرون خبر هم . ( أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ) عطف على ما تقدم أيضاً وهذا هو السبب الرابع وهو اعتقادهم فيه الجنون وهذا الاعتقاد مناقض لما كانوا يعتقدون فيه من كمال الرجاحة وتسام الحصافة . وبه خبر مقدم وجنة أي جنون مبتدأ مؤخر بل حرف عطف واضراب انتقالي ، وجاءهم فعل ومفعول به وفاعل مستتر وبالحق متعلقان بجاءهم أو بمحذوف حال أي ملتبساً بالحق والواو حالية وأكثرهم مبتدأ وللحق متعلقان بكارهون وكارهون خبر أكثرهم .

### الفوائد :

#### معنى وأكثرهم :

اعترض الزمخشري على نفسه فوجه إليها سؤالاً وأجاب عليه وفيما يلي نص السؤال والجواب قال : « فإن قلت : قوله « وأكثرهم » فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق ، قلت : كان فيهم من يترك الإيمان



به أنه واستكافاً من تويخ قومه وأن يقووا صبا وترك دين آبائه  
لا كراهة للحق كما يحكى عن أبي طالب •

فإن قلت يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح إسلامه قلت :  
يا سبحان الله كأن أبا طالب كان أخمل أعمام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى يشتهر اسلام حمزة والعباس ويخفى اسلامه » •

وهذا جميل من الزمخشري ولكن أولى من ذلك أن يكون الضمير  
في قوله « وأكثرهم » عائداً على الجنس للناس كافة ولما ذكر هذه الطائفة  
من الجنس بنى الكلام في قوله وأكثرهم على الجنس بجملته كقوله :  
« إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين » وكقوله : « وما أكثر  
الناس ولو حرصت بمؤمنين » ويدل على ذلك قوله تعالى « بل جاءهم  
بالحق » والنبي صلى الله عليه وسلم جاء الى الناس كلهم وبعث الى الكافة  
ويحتمل أن يحمل الأكثر على الكل كما حمل القليل على النفي ، وأما  
قول الزمخشري إن من تمادى على الكفر وآثر البقاء عليه تقليداً لآبائه  
ليس كارهاً للحق فمردود فإن من أحب شيئاً كره ضده فإذا أحبوا البقاء  
على الكفر فقد كرهوا الانتقال عنه الى الايمان ضرورة ، ثم انجر الكلام  
الى استبعاد ايمان أبي طالب وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ووجه  
ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان قد أسلم  
لاشتهر اسلامه كما اشتهر اسلام العباس وحمزة لأنه أشهر ، وللقائل  
باسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه إنما أسلم قبيل الاحتضار فلم يظهر  
له مواقف في الاسلام يشتهر بها كما اشتهر لغيره من عمومته •

وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ  
بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ  
خُرْجًا نَخْرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى  
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ  
﴿٧٤﴾ \* وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَوَاءِ فِي طَغْيَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٥﴾  
وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٦﴾

### اللفظة :

( خرجاً ) : أجراً وخراجاً ويفلب في الخرج أن يكون مال العنق  
وفي الخراج مال العقار ونقيض الدخل وقيل الخرج ما تبرعت به  
والخراج ما لزمك أدائه ، والوجه أن الخرج أخص من الخراج ، ومعنى  
الآية : أم تسألهم عن هدايتك لهم قليلاً من عطاء الخلق فالكثير من  
عطاء الخالق خير .

( ناكبون ) عادلون وزائفون ومائلون وكل من لا يؤمن بالآخرة  
فهو عن القصد ناكب .

( لجوا ) : اللجاج وهو التماذي في العناد ، وفي المصباح : لجّ  
في الأمر لججاً من باب تعب ولجاجاً ولجاجة فهو لجوج ولجوجة مبالغة  
إذا لازم الشيء وواظبه ومن باب ضرب لغة .

( يعمهون ) : في المصباح : « عمه في طغيانه عمها من باب تعب إذا تردد متحيراً ، وتعامه مأخوذ من قولهم أرض عمهاء إذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو عمه وأعمه .

( استكانوا ) : يقال : استكان أي انتقل من كون الى كون كاستحال إذا انتقل من حال الى حال وأصله استكون نقلت حركة الواو الى ما قبلها ثم قلبت ألفاً ، هذا ما قاله علماء اللغة ولكن اعترض بعضهم على هذا التنظير وحجته أن استكان على تأويله أحد أقسام استفعل الذي معناه التحول كقولهم استحجر الطين واستنوق الجمل ، وأما استحال فشلاثيه حال إذا انتقل من حال الى حال وإذا كان الثلاثي يفيد التحول لم يبق لصيغة استفعل فيها أثر فليس استحال من استفعل للتحول ولكنه من استفعل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه إذا لم يزد السداسي فيه على الثلاثي معنى .

ثم نعود الى تأويله فنقول : المعنى عليه فما انتقلوا من كون التكبر والتجبر والاعتياص الى كون الخضوع والضراعة الى الله تعالى ، ولقائل أن يقول : استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون الى كون فليس حملة على أنه انتقال عن التكبر الى الخضوع بأولى ، وترى هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقاليين ، فلو كانت مشتقة من مطلق الكون لكانت مجملة محتملة للانتقاليين جميعاً والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكن غلب العرف على استعمالها في الانتقال الخاص كما غلب في غيرها .

ولما دخل أحمد بن فارس اللغوي الوزير بغداد في زمن الامام الناصر جمع له جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلاً للمناظرة فانجر



الكلام الى هذه الآية فقال : الأصل اللغوي هو مشتق من قول العرب : كنت لك إذا خضعت ، وهي لغة هذلية فاستحسن ابن فارس ذلك منه ، وعلى هذا يكون من استفعل بمعنى فعل كقولهم استقر واستعلى وحال واستحال على ما مر وانما لم يجعل من استفعل المبني للمبالغة مثل استحسر واستعصم من حسر وعصم لأن المعنى ياباه وذلك أنها جاءت في النفي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والقسوة وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب ، فلو جعلت للمبالغة أفادت نقص المبالغة لأن نفي الأبلغ أدنى من نفي الأدنى وكأنهم على ذلك ذموا بنفي الخضوع الكثير وأنهم ما بلغوا في الضراعة نهايتها وليس الواقع فانهم ما اتسموا بالضراعة ولا بلحظة منها فكيف تنفى عنهم النهاية الموهمة لحصول البداية ؟

ووزن استفعل على ضربين متعد وغير متعد فالمتعدي قولهم استحقه واستقبحه وغير المتعدي استقدم واستأخر ويكون فعل منه متعدياً وغير متعد فالمتعدي نحو علم واستعلم وفهم واستفهم وغير المتعدي نحو فبح واستقبح وحسن واستحسن ، وله معان أحدها الطلب والاستدعاء كقولك استعطيت أي طلبت العطية واستعنته أي طلبت اليه العتبي ومنه استفهمت واستخبرت ، والثاني أن يكون للاصابة كقولك استجدته واستكرمته أي وجدته جيداً وكرماً ، وقد يكون بمعنى الانتقال والتحول من حال الى حال نحو قولهم استنوق الجمل إذا صار على خلق الناقة واستتيست الشاة إذا اشبهت التيس ومنه استحجر الطين إذا تحول الى طبع الحجر في الصلابة ، وقد يكون بمعنى تفعل لتكلف الشيء وتعاطيه نحو استعظم بمعنى تعظم واستكبر بمعنى تكبر كقولهم تشجع وتجلد وربما عاقب فعل قالوا : قرّ في المكان واستقرّ وعلا

قرنه واستعلامه، قال الله تعالى : « وإذا رأوا آية يستسخرون » والغالب على هذا البناء الطلب والإصابة وما عدا ذينك فانه يحفظ حفظاً ولا يقاس عليه .

### الاعراب :

( ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن )  
الواو استئنافية ولو شرطية واتبع الحق فعل وفاعل وأهواءهم مفعول به واللام واقعة في جواب الشرط وفسدت السموات والارض فعل وفاعل والجملة لامحل لها لأنها جواب شرط غير جازم ومن عطف على السموات والارض وفيهن متعلقان بمحذوف صلة من . ( بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون ) بل حرف اضراب انتقالي وآتيناهم فعل وفاعل ومفعول به وبذكرهم متعلقان بآتيناهم ، والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن أتاهم بتشريفهم والتنويه بذكرهم . والفاء عاطفة وهم مبتدأ وعن ذكرهم متعلقان بمعرضون ومعرضون خبر هم . ( أم تسألهم خرجاً فخراج ربك خير وهو خير الرازقين ) عطف انتقالي على « أم به جنة » وهو السبب الخامس من أسباب ركوبهم متن الضلالة العمياء وتسألهم فعل مضارع وفاعل مستتر تقديره أنت ومفعول به أول وخرجاً مفعول به ثان والفاء تعليلية أو فصيحة وردت مورد التعليل للسؤال المستفاد من الانكار ، وخراج مبتدأ وربك مضاف اليه وخير خبر ، وهو الواو حرف عطف وهو مبتدأ وخير الرازقين خبر . ( وإنك لتدعوهم الى صراط مستقيم ) الواو حرف عطف وان واسمها واللام المزعومة وتدعوهم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به والى صراط متعلقان بتدعوهم ومستقيم صفة . ( وإن الذين لا يؤمنون

بالآخرة عن الصراط لناكبون ) الواو عاطفة وان واسمها وجملة  
لا يؤمنون صلة وبالآخرة متعلقان يؤمنون وعن الصراط متعلقان  
بناكبون واللام المرحقة وناكبون خبر إن • ( ولو رحمتهم وكشفنا  
ما بهم من ضرّ للجّوا في طغيانهم يعمهون ) الواو استئنافية مسوقة  
ليبان اصابته بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بالقحط  
حتى روي أنهم أكلوا العلهز وهو كما في الصحاح طعام كانوا يتخذونه  
من الدم ووبر البعير في سني المجاعة وسيأتي تفصيل هذه الحادثة في  
باب الفوائد • ولو شرطية ورحمتهم فعل وفاعل ومفعول به وكشفنا  
عطف على رحمتهم وما مفعول به وبهم متعلقان بحذوف صلة ما ومن  
ضر حال ، للجّوا اللام رابطة لجواب لو وجملة لجوا لا محل لها من  
الاعراب لأنها جواب شرط غير جازم وفي طغيانهم متعلقان يعمهون  
وجملة يعمهون حالية • ( ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم  
وما يتضرعون ) الواو عاطفة واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف  
تحقيق وأخذناهم فعل وفاعل ومفعول به وبالعذاب متعلقان بأخذناهم ،  
فما استكانوا عطف على أخذناهم وما نافية واستكانوا فعل وفاعل  
ولربهم متعلقان باستكانوا ، والواو حرف عطف وما نافية ويتضرعون  
فعل مضارع وفاعل وسيأتي سر عطف المضارع على الماضي في  
باب البلاغة •

### البلاغة :

عطف المضارع على الماضي لإفادة الماضي وجود الفعل وتحقيقه ،  
وهو بالاستكانة أحق بخلاف التضرع فإنه أخبر عنهم بنفي ذلك  
في الاستقبال •



## الفوائد :

قوله تعالى : « ولو رحمناهم » الآية والآية التي تليها ، هاتان الآيتان مديتان فإن أصابتهم بالقحط إنما كانت بعد خروجه صلى الله عليه وسلم من بينهم ، روى التاريخ أنه لما أسلم ثمامة بن أثال الحنفي ولحق باليمامة ومنع الميرة من أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا انعلز — وقد قدمنا تفسيره — جاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : أنشدك الله والرحم أأست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين ؟ فقال بلى ، فقال : قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع فنزلت الآية •

حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾  
 وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ  
 ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا  
 مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أُنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾  
 لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾

## اللفظة :

( مبلسون ) : في المصباح : « البلاس مثل سلام هو المِسْحُ ، وهو فارسي معرب والجمع بلس بضمين مثل عناق عنق ، وأبلس الرجل ابلاسا سكت ، وأبلس أيس ، وفي التنزيل فإذا هم مبلسون » .  
( ذرأكم ) : خلقكم وبشكم بالتناسل .

## الاعراب :

( حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون ) حتى حرف مبتدأ به الجمل وقد تقدم نظيره قريباً وقيل هي غاية وجر ، إذا شرطية ظرفية متعلقة بمبلسون وجملة فتحنا في محل جر باضافة الظرف اليها وعليهم متعلقان بفتحنا وباباً مفعول به وذا عذاب صفة لباباً وإذا الثانية حرف مفاجأة قائمة مقام فاء الجزاء في الربط والجملة بعدها جواب إذا الأولى كأنه قيل فهم فيه مبلسون ، وهم مبتدأ وفيه متعلقان بمبلسون ، ومبلسون خبر هم . ( وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لتقريع الكافرين وتذكير المؤمنين فهو خطاب عام ، وهو مبتدأ والذي خبر وجملة أنشأ صلة ولكم متعلقان بأنشأ والسمع مفعول به والأبصار والأفئدة عطف عليه وقليلاً منصوب على أنه مفعول مطلق صفة لمحذوف هو المفعول المطلق في الحقيقة تقديره شكراً قليلاً وما زائدة للتوكيد بمعنى حقاً وإنما خص هذه الأعضاء لأنه يناط بها من المنافع مالا يناط بغيرها ، هذا من جهة ومن جهة ثانية من لم يعمل هذه الأعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها ، وسيأتي مزيد بسط في هذا الصدد في باب البلاغة . ( وهو الذي ذرأكم في الأرض واليه

تحشرون) عطف على ما تقدم وإعرابه ظاهر • ( وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون ) وهو الذي عطف على ما تقدم وله خبر مقدم واختلاف الليل والنهار مبتدأ مؤخر والهمزة للاستفهام الإنكاري والفاء عاطفة على محذوف مقدر ولا نافية وتعقلون فعل مضارع وفاعل • ( بل قالوا مثل ما قال الأولون ) بل حرف إضراب انتقالي وقالوا فعل وفاعل ومثل صفة لمصدر محذوف أي قولاً مثل قول الأولين وما مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر مضاف لمثل والأولون فاعل • ( قالوا : أئذا كنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون ) الجملة بدل من الجملة قبلها أي مستأقفة، والهمزة للاستفهام الاستبعادي وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة متنا في محل جر بإضافة إذا إليها وكنا عطف على متنا وكان واسمها وتراباً خبرها وعظاماً عطف على تراباً والهمزة للاستفهام الاستبعادي أيضاً وإن واسمها واللام المزحلقة ومبعوثون خبرها • ( لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ) اللام جواب للقسم المحذوف ووعد فعل ماض مبني للمجهول ونا نائب فاعل ونحن تأكيد للضمير وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل وسوغ العطف الفصل بالمنفصل ومن قبل متعلقان بوعدنا أو بمحذوف صفة لقوله آباؤنا أي الكائنون من قبل والمعنى على الجميع لقد وعدنا وآباؤنا بالبعث فلم نر هذا الوعد صدقاً وإنما رأيناه أساطير الأولين • ( إن° هذا إلا أساطير الأولين ) إن نافية وهذا مبتدأ وإلا أداة حصر وأساطير الأولين خبر هذا •

### البلاغة :

١ - وحد السمع في قوله تعالى « وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والأفئدة » لوحدة المسموع دون الابصار والأفئدة أو لأنه



مصدر في الأصل والمصادر لا تجمع فلمح الى الاصل وقد تقدمت  
الاشارة الى ذلك في البقرة فجدد به عهداً •

٢ - في قوله « بل قالوا مثل ما قال الأولون » الفصل أي قطع  
احدى الجملتين عن الأخرى للاتحاد فقد فصل : قالوا أنذا متنا وكنا  
تراباً الخ عما قبله لقصد البدل لكونه أوفى بالمقصود من الأول لأن  
ما قال الأولون أقوال كثيرة ولا يدرى أي قول يراد من تلك الأقوال  
والأحسن أن يقال إن أريد بقوله مثل ما قال الأولون ما نقل عنهم من  
قولهم أنذا متنا الخ وهو الظاهر كان بدل كل من كل •

قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ  
قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ  
﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ يَدِينُهُ مَلَكَوتُ كُلِّ  
شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ  
قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا  
أَتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ  
وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ

وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِينِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾  
 رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ  
 لَقَادِرُونَ ﴿٩٥﴾ أَدْفَعْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾

### الاعراب :

( قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ) قل فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت والجملة استئنافية ، ولن خبر مقدم ومن استفهامية والأرض مبتدأ مؤخر ومن عطف على الأرض ومن موصولية وعبر عنهم بمن تغليباً للعقلاء كما تقرر وفيها متعلقان بمحذوف صلة من وإن شرطية وكنتم تعلمون كان واسمها وجملة تعلمون خبرها وكنتم فعل الشرط والجواب محذوف أي فأخبروني بخالفهما ، وفي هذا تلويح بغباوتهم • ( سيقولون لله قل أفلا تذكرون ) الجملة مستأنفة مسوقة للاخبار من الله تعالى عما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه والله متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف تقديره هي ، والجملة مقول القول ، قل فعل أمر والمراد بالأمر التوبيخ والتأنيب والهزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي والفاء عاطفة على محذوف ولا نافية وتذكرون فعل مضارع بحذف إحدى التاءين والأصل تتذكرون • ( قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ) من اسم استفهام مبتدأ ورب السموات السبع خبره

ورب العرش العظيم عطف عليه • ( سيقولون لله قل أفلا تتقون )  
 الله خبر لمبتدأ محذوف أي لا بد لهم أن يقولوا ذلك وأتى باللام نظراً  
 الى معنى السؤال ، فإن قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد كقولك  
 من رب هذه الدار فيقال زيد ويقال لزيد • ( قل من بيده ملكوت كل  
 شيء وهو يجير ولا يجار عليه ) من اسم استفهام مبتدأ وبيده خبر مقدم  
 وملكوت كل شيء مبتدأ مؤخر والجملة خبر من والتاء والواو في  
 ملكوت زائدتان للمبالغة كزيادتهما في الرحموت والرهبوت من الرحمة  
 والرهبة ، والملكوت الملك العظيم والعز والسلطان ، والملكوت السماوي  
 هو محل القديسين في السماء ، والواو عاطفة أو حالية وهو مبتدأ وجملة  
 يجير خبر والواو عاطفة وجملة لا يجار عطف على يجير والمعنى يغيث  
 من يشاء ويحرسه ولا يفاث أحد منه وعدي بعلى لتضمنه معنى النصر •  
 ( إن كنتم تعلمون ) إن شرطية وكنتم فعل الشرط والجواب محذوف  
 كما تقدم أي فأخبروني • ( سيقولون لله قل فأنى تسحرون ) الله جار  
 ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف وفيه نظر الى أن  
 المعنى من له ما ذكر والتقدير في الأولى قل من له السموات السبع  
 وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجر مقدرة في السؤال  
 فظهرت في الجواب نظراً للمعنى وقد قرئء باسقاطها مع رفع الجلالة  
 جواباً على اللفظ لقوله من لأن المسؤل به مرفوع المحل وهو من فجاء  
 جوابه مرفوعاً مطابقاً له في اللفظ • فأنى الفاء الفصيحة وأنى اسم  
 استفهام بمعنى كيف وهي في محل نصب على الحال وتسحرون فعل  
 مصارع مبني للمجهول والواو نائب فاعل • ( بل أتيناهم بالحق وانهم  
 لكاذبون ) بل حرف اضراب وعطف وأتيناهم فعل وفاعل ومفعول به  
 وبالحق حال والواو حالية وان واسمها واللام المرحقة وكاذبون خبر إن •



( ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ) ما نافية واتخذ الله فعل وفاعل ومن حرف جر زائد وولد مجرور لفظاً منصوب محلاً لأنه مفعول به والواو عاطفة وما نافية وكان فعل ماض ناقص ومعه ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم ومن حرف جر زائد وإله مجرور لفظاً مرفوع محلاً لأنه اسم كان . ( إذن لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض ) إذن حرف جواب وجزاء مهمل وإلى هذا ذهب الفراء وقد تقدم القول فيه في الأسراء وإليه جنح الزمخشري قال : « فإن قلت إذن لا تدخل إلا على كلام هو جواب وجزاء فكيف وقع قوله : إذن لذهب جواباً وجزاء ولم يتقدم شرط ولا سؤال سائل ؟ قلت : الشرط محذوف تقديره لو كان معه آلهة فحذف لدلالة : وما كان معه من إله » واختار غير الفراء والزمخشري أن تكون إذن بمعنى لو الامتناعية وعليه جرى البيضاوي قال : « أي لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الكائنات إلى واجب واحد » واللام واقعة في جواب الشرط على كلا القولين ، وذهب كل إله فعل وفاعل والجملة لامحل لها وبما خلق متعلقان بذهب وجسلة خلق صلة ولعلا بعضهم على بعض عطف على ما تقدم . ( سبحان الله عما يصفون ) سبحان الله نصب على المصدر وعما متعلقان بسبحان وجملة يصفون صلة ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن وصفهم . ( عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ) عالم الغيب بالجبر على البدلية من الجلالة أو صفة له وقرئ بالرفع على القطع فهو خبر لمبتدأ محذوف ، فتعالى الفاء عاطفة كأنه قال علم الغيب فتعالى ،

وعما متعلقان بتعالى وجملة يشركون صلة • ( قل رب إما تريني ما يوعدون ) رب منادى مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة وإما أدغمت إن الشرطية بما الزائدة وتريني فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وهو في محل جزم فعل الشرط والنون للوقاية والياء مفعول به وما مفعول به ثان فهي بصرية تعدت لمفعولين بواسطة انهززة لأنه من أرى الرباعي وجملة يوعدون صلة ما والعائد محذوف أي يوعدون به من العذاب ( رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ) هذا جواب الشرط والفاء رابطة وأعيد لفظ رب منادى مبالغة في التضرع والابتهاال ولا ناهية وتجعلني فعل مضارع مجزوم بلا والنون للوقاية والياء مفعول به أول وفي القوم مفعول به ثان والظالمين صفة • ( وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ) الواو عاطفة على ما تقدم وان واسمها وعلى أن نريك متعلقان بقادرون وأن حرف مصدري ونصب ونرى مضارع منصوب بأن والفاعل مستتر تقديره نحن والكاف مفعول به أول وما مفعول به ثان وقد تقدم القول في أرى البصرية ، واللام المزحلقة وهي لام الابتداء زحلققت الى الخبر وقادرون خبر إنا • ( ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون ) كلام مستأنف مسوق لبحث النبي صلى الله عليه وسلم على الصفح عن مساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الاحسان • وادفع فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت وبالتي جار ومجرور متعلقان بادفع والتي نعت لمحذوف أي الخصلة ، وهي أحسن مبتدأ وخبر والجملة الاسمية صلة التي ، والسيئة مفعول به وجملة نحن أعلم حالية ونحن مبتدأ وأعلم خبر وبما متعلقان بأعلم وجملة يصفون صلة ويجوز أن تكون ما مصدرية أي بوصفهم لك وسوء ذكرهم •

## البلاغة :

في قوله تعالى « ادفع بالتي هي أحسن السيئة » عدول عن مقتضى السياق لسرّ بليغ فالظاهر أن يقول ادفع بالحسنة السيئة ولكنه عدل عن مقتضى الكلام لما فيه من التفصيل ، والمعنى : ادفع السيئة بما أمكن من الإحسان حتى اذا اجتمع الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة ، ولمعترض أن يقول كيف تسوغ هذه المفاضلة التي هي اشتراك في أمر والتميز بغيره وليس ثمة أي اشتراك بين الحسنة والسيئة فانهما ضدان متقابلان فما وجه هذه المفاضلة اذن ؟ والجواب : ان الحسنة من باب الحسنات أزيد من السيئة من باب السيئات فتجيء المفاضلة مما هو أعم من كون هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن كل مفاضلة بين ضدّين كقولك العسل أحلى من الخل يعني أنه في الاصناف الحلوة أميز من الخل في الاصناف الحامضة وليس لأن بينهما اشتراكاً خاصاً ، ومن هذا الوادي ما يحكى عن أشعب الماجن أنه قال : نشأت أنا والاعمش في حجر فلان فما زال يعلو وأسفل حتى استويينا بمعنى أنهما استويا في بلوغ كل منهما الغاية : أشعب بلغ الغاية على السفلة والاعمش بلغ الغاية على العلية .

هذا ويجوز أن يراد وجه آخر وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التي تدفع بها السيئة فانهما قد تدفع بالصفح والإغضاء ويقنع في دفعها بذلك وقد يزداد على الصفح الاكرام وقد تبلغ غايته ببذل الاستطاعة فهذه الانواع من الدفع كلها دفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات في الدفع هي الأخيرة لاشتمالها على عدد من الحسنات ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن الحسنات في دفع السيئة وعندئذ تجري المفاضلة على حقيقتها من غير تأويل .



وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ  
 يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي  
 أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ  
 إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ  
 وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
 ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ  
 خَالِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٠٤﴾

### اللفظة :

( همزات ) : جمع همزة وهي النخسة والدفعة بيد وغيرها وفي  
 الأساس واللسان : « همز رأسه عصره وهمز الجوزة بكفه ، ومن  
 المجاز : همز الرجل في قفاه : غمز بعينه ورجل همزة وهمزاز  
 والشيطان يهمز الانسان : يهمس في قلبه وسواساً ويقال : أعوذ بالله  
 من همسه وهمزه ولمزه و « أعوذ بك من همزات الشياطين » وفي  
 المختار : « وهمزات الشيطان : خطراته التي يخطرها بقلب الانسان »  
 قلت : وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض ، شبه حشم الناس  
 على المعاصي بهمز الرائض الدواب على المشي والجمع للمرات أو  
 لتنوع الوسوس

( برزخ ) : حاجز يصدّهم عن الرجوع الى الدنيا ، والبرزخ هو الحاجز بين المتنافين ، وقيل الحجاب بين الشيئين أن يصل أحدهما الى الآخر ، وقال الراغب : أصله برزه فعربّ وهو في القيامة الحائل بين الانسان وبين المنازل الرفيعة ، والبرزخ قيل هو الحائل بين الانسان وبين الرجعة التي يتمناها .

( تلفح ) التلفح أشد النفح لأنه الإصابة بشدة والنفح الإصابة مطلقاً كما في قوله تعالى : « ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك » وفي القاموس لفح يلفح من باب فتح فلائاً بالسيف ضربه به ، ولفحت النار لنحاً ولفحاً أو السموم بحرّها فلائاً أصابت وجهه وأحرقتة .

( كالحون ) : الكلوج أن تتقلص الشفتان وتتشمرا عن الاسنان كما ترى الرؤوس المشوية ، وعن مالك بن دينار : كان سبب نوبة عتبة الغلام أنه مرّ في السوق برأس قد أخرج من التنور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليهن وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة » وفي المختار : « الكلوج تكشّر في عبوس وبابه خضع » قلت : ومنه كلوح الأسد أي تكشيره عن أنيابه ودهر كالح وبرد كالح أي شديد .

### الاعراب :

( وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة ولك أن تعطفها على ما تقدم ورب منادى مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة وأعوذ فعل مضارع وفاعل مستتر تقديره أنا ، وبك

منعلقان بأعوذ وكذلك قوله من همزات الشياطين • ( وأعوذ بك رب  
 أن يحضرون ) عطف على ما تقدم وأعيد كل من العامل والنداء مبالغة  
 وزيادة اعتناء بهذه الاستعاذة ، وأن حرف مصدرى ونصب ويحضرون  
 منصوب بأن وعلامة نصبه حذف النون والنون للوقاية والواو فاعل  
 وياء المتكلم المحذوفة في محل نصب مفعول به • ( حتى إذا جاء أحدهم  
 الموت قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحاً فيما تركت ) يجوز أن تكون  
 غاية ليصفون متعلقة بها أي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت ،  
 ويجوز أن تكون ابتدائية ، وإذا ظرف مستقبل متعلق بقال وجملة جاء  
 مضاف اليها الظرف وأحدهم مفعول به مقدم والموت فاعل مؤخر وجملة  
 قال لا محل لها ورب منادى مضاف الى ياء المتكلم المحذوفة وأرجعون  
 فعل أمر مبني على حذف النون وواو الجماعة فاعل والنون للوقاية  
 والياء المحذوفة لرسم المصحف مفعول به وإنما جمع والمخاطب واحد  
 وهو الله تعالى للتعظيم وقال أبو البقاء : « فيه ثلاثة أوجه أحدها انه  
 جمع على التعظيم كما قال تعالى « إنا نحن نزلنا الذكر » وكقوله تعالى :  
 « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا » والثاني أنه أراد يا ملائكة  
 ربي أرجعون والثالث أنه دل بلفظ الجمع على تكرير القول فكأنه قال  
 أرجعني أرجعني » وما ذكرناه أولى ولعل واسمها وجمل اعمل خبرها  
 وصالحاً مفعول به أو مفعول مطلق وفيما صفة لصالحاً أو متعلقان  
 باعمل وجملة تركت صلة أي ضيعت من عمري من دون جدوى أو  
 فائدة • ( كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون )  
 كلا حرف ردع وزجر وسيأتي القول فيها مفصلاً أي لن تكون له  
 رجعة وإن واسمها وكلمة خبرها وسيأتي بحث مفيد عن الكلمة في باب  
 الفوائد وهو مبتدأ وقائلها خبر والجملة الاسمية صفة لكلمة والواو  
 إما عاطفة وإما حالية ومن ورائهم خبر مقدم وبرزخ مبتدأ والى يوم صفة



لبرزخ وجملة يبعثون مضاف اليها الظرف ، وليس المراد انهم يرجعون يوم البعث ولكنه اقناط كلي عن الرجوع الى الدنيا فليست الغاية داخلية في المغيث وانما المراد أنه غيا رجوعهم بالمحال فهو يشبه قوله تعالى : « حتى يلج الجمل في سم الخياط » .

( فإذا تفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ) الفاء استئنافية واذا ظرف مستقبل متعلق بما في الجواب من معنى النفي أي انتهى ذلك ، وجملة تفخ مضاف اليها الظرف وفي الصور متعلقان بنفخ والفاء رابطة لجواب إذ ولا نافية للجنس وأنساب اسمها مبني على الفتح وبينهم ظرف متعلق بمحذوف خبرها ويومئذ ظرف متعلق بمحذوف صفة لأنساب أو بالمحذوف الذي تعلق به الخبر والتنوين في يومئذ عوض عن جملة تقديرها يوم تفخ الصور ، وسيأتي معنى نفي الانساب في باب البلاغة ، ولا يتساءلون عطف على ما سبق ويتساءلون فعل مضارع وفاعل أي لا يسأل بعضهم بعضاً عنها كما سيأتي . ( فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ) الفاء للتفريع والجملة معطوفة أو مستأنفة ومن شرطية مبتدأ وثقلت فعل الشرط وموازينه فاعل فأولئك الفاء رابطة للجواب لأنه جملة اسمية وأولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والمفلحون خبر أولئك أو خبر هم والجملة خبر أولئك . ( ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ) الجملة معطوفة على سابقتها ومثيلتها وفي جهنم متعلقان بخالدون وخالدون خبر لمبتدأ محذوف أو خبر بعد خبر لأولئك وارتأى الزمخشري أن يكون بدلاً من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لأن صلة الموصول لا محل لها . ( تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ) الجملة مستأنفة أو خبر ثان أو حال ووجوههم مفعول به

مقدم والنار فاعل مؤخر والواو عاطفة أو حالية وهم مبتدأ وفيها متعلقان  
بكالهون أو بمحذوف حال من هم وكالهون خبر .

### البلاغة :

في قوله تعالى « فلا أنساب بينهم » فن التنكيت وقد تقدم بحثه  
فقد قصد بنفي الأنساب وهي موجودة أمراً آخر لنكتة فيه ، فإن  
الانساب ثابتة لا يصح نفيها وقد كان العرب يتفاخرون بها في الدنيا  
ولكنه جنح الى نفيها إما لأنها تلغو في الآخرة إذ يقع التقاطع بينهم  
فيتفرقون معاقبين أو مثابين ، أو أنه قصد بالنفي صفة للأنساب محذوفة  
أي يعتد بها حيث تزول بالمرّة وتبطل لزوال التراحم والتعاطف من فرط  
البهر والكلال واستيلاء الدهشة عليهم .

### الفوائد :

تطلق الكلمة في اللغة على الكلام ، وهذا الاطلاق اختلف فيه  
العلماء فذهب السنهوري في شرح الأجرومية وابن هشام في شذور  
الذهب الى أن الاطلاق حقيقي كائن في أصل اللغة ، قال صاحب القاموس  
« الكلمة وجمعها كلم وكلمات : اللفظة وما ينطق به الانسان مفرداً  
كان أو مركباً » وقيل إن الاطلاق المذكور من قبيل الاستعارة وان أجزاء  
الكلام لما ارتبط بعضها ببعض حصلت له بذلك وحدة فشابه بذلك  
الكلمة فأطلق لفظها عليه ، والآية صريحة في تأكيد هذا الاطلاق ،  
ونحوها قوله صلى الله عليه وسلم : أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

وقولهم كلمة الشهادة يريدون : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

أَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا  
 غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا  
 فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ اخْسَعُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ  
 عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَغُفِّرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾  
 فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرَ بِأَحْتَىٰ أَنسَوُكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾

### اللفظة :

( شقوتنا ) : أحد مصادر شقي ، وفي المختار : « الشقاء والشقاة  
 بالفتح ضد السعادة وقرأ قتادة شقاوتنا بالكسر وهي لغة وقد شقي  
 بالكسر شقاء وشقاة أيضاً وأشقاه الله فهو شقي بين الشقوة » وفي  
 القاموس وشرحه « شقي يشقى من باب تعب شقاً وشقاة وشقاة  
 وشقوة وشقوة ضد سعد فهو شقي والجمع أشقياء » .

( اخسوا ) : ذلوا فيها وانزجروا كما تنزجر الكلاب إذا زجرت  
 وفي الصحاح : « خبأت الكلب وخساً بنفسه يتعدى ولا يتعدى »  
 وفي المختار : « خساً الكلب طرده من باب قطع وخساً هو بنفسه خضع »  
 وللخاء مع السين فاء وعيناً خاصة واحدة وهي أن الكلمة تدل على  
 المهانة والمذلة وقد تقدم القول في خساً ، وخسر التاجر في بيعه خسراً  
 وخسراً وتاجر خاسر وأخسر الميزان وخسره نقصه وميزان مخسور  
 وأخسر فلان وأكسد وقع في الخسران والكساد وأخسرت الرجل نقيض



أربحته وقيل لسلم الخاسر لأنه باع مصحفاً ورثه واشترى  
بشمنه عوداً يضرب به ، والخسة معروفة وهي النذالة ، تقول : خسست  
يا رجل تخس مثل مسست تمس خسة وخساسة ورجل خسيس وقوم  
أخسة وما رأيت أخسّ منه والخس تريباق ويقال : أين نبت الخس ،  
من فصاحة قسّ وكلاهما من إيراد ، ولكن أين الأخامص من الأجياد ،  
وخسف القمر وخسفت الأرض وانخسفت ساخت بما عليها وخسف  
الله بهم الأرض ومن المجاز سامه خسفاً أي ذلاً وهواناً ورضي بالخسف  
وبات على الخسف : على الجوع وشربوا على الخسف على غير ثقل وعين  
خاسفة فقتت حتى غابت حدقتها في الرأس وخسفت عينه وانخسفت  
وخسف بدنه : هزل ، وفلان بدنه خاسف ولونه كاسف قال  
يصف صائداً :

أخو قترات قد تبين أنه

إذا لم يصب لحماً من الوحش خاسف

وخسفت إبلك وغنمك وأصابتها الخسفة وهي تولية الطرق وإن  
للمال خسفتين : خسفة في الحر وخسفة في البرد ، وهو مخول  
ومخسل : وقد خسله وخسله • وقال :

ونحن الثريا وجوزاؤها ونحن الذراعان والمرزَمُ

وأنتم كواكب مخسولة مَرى في السماء ولا تعلم

وقولهم أخساً أم زكاً أي أوتر أم شفع ، وتخاسى الضيان  
تلاعبوا بذلك ، وقال المنزق :

تخاس يداها بالحصى وترضه بأسر صرّافٍ إذا جمّ مطرق

وفي هذا القدر ما يكفي •

( سخر يا ) : بالكسر والضم مصدر سخر كالسخر إلا أن في ياء النسب زيادة في قوة الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص وعن الكسائي والنسراء أن المكسور من الهزء والمضموم من السخرة والعبودية والأول مذهب الغليل وسيبويه والمراد بهم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة وفي المصباح : « سخرت منه سخرأ من باب تعب هزئت به والسخري بالكسر لغة فيه والسخرة وزان غرفة ما سخرت من خادم أو دابة بلا أجر والسخري بالضم بمعناه وسخرته في العمل بالتثقيل استعملته مجازاً وسخر الله الإبل ذللها وسهلها » .

### الاعراب :

( ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ) الهزة للاستفهام التقريري والتوبيخي ولم حرف نفي وقلب وجزم وتكن فعل مضارع ناقص مجزوم بلم وآياتي اسمها وجملة تتلى خبرها وعليكم متعلقان بتلى ، فكنتم الفاء عاطفة وكان واسمها وبها متعلقان بتكذبون وجملة تكذبون خبر كنتم . ( قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ) قالوا فعل ماض مبني على الضم لاتصاله بالواو والواو فاعل وربنا منادى مضاف وغلبت فعل ماض والتاء للتأنيث وعلينا متعلقان بغلبت وشقوتنا فاعل غلبت ، وكنا الواو عاطفة وكان واسمها وقوماً خبرها وضالين صفة . ( ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون ) ربنا منادى مضاف وكرره للعناية به وأخرجنا فعل أمر معناه الدعاء ومنها متعلقان بأخرج والفاء عاطفة وإن شرطية وعدنا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والضمير فاعل والفاء رابطة لجواب الشرط لأنه جملة اسمية وإن واسمها وظالمون خبرها والجملة في محل جزم جواب الشرط .

( قال اخسئوا فيها ولا تكلمون ) جملة اخسئوا مقول القول وهو فعل أمر والواو فاعل وفيها متعلقان باخسئوا ولا الواو عاطفة ولا ناهية وتكلمون فعل مضارع مجزوم بلا والنون للوقاية والياء المحذوفة مفعول به • ( إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ) جملة تعليلية لما قبلها من الزجر ، وإن واسمها وجملة كان خبرها وفريق اسم كان ومن عبادي صفة لفريق وجملة يقولون خبر كان وربنا منادى مضاف وجملة آمنا مقول القول ، فاغفر لنا الفاء عاطفة واغفر فعل أمر معناه الدعاء وارحمنا عطف عليه ، وأنت الواو استئنافية وأنت مبتدأ وخير الراحمين خبر • ( فاتخذتموهم سخرياً حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون ) الفاء عاطفة واتخذتموهم فعل وفاعل ومفعول به والميم علامة جمع الذكور والواو لاشباع ضمة الميم وسخرياً مفعول به ثان ومن هؤلاء المهاجرين بلال وصهيب وعمار وخباب وحتى حرف غاية وجر وأنسوكم فعل ماض وفاعل ومفعول به أول وذكري مفعول به ثان وكنتم كان واسمها ومعهم متعلقان بتضحكون وجملة تضحكون خبر كنتم والمعنى لم يعد لكم شغل إلا الهزء بهم والضحك منهم •

إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١١١﴾ قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعَادِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم تَعْلَمُونَ ﴿١١٤﴾ أَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَادًا وَأنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا

هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ  
لَهُ بِهِ، فَلِئِمَّا حَسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾  
وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾

### اللفة :

( العادّين ) : بتشديد الدال جمع عاد من عدّ الشيء يعدّشه بضم  
العين في المضارع إذا أحصاه وحسبه .

( عبثاً ) العبث بفتحتي : اللعب ومالا فائدة فيه وكل ما ليس فيه  
غرض صحيح يقال عبث لعبث عبثاً إذا خلط عمله بلعب وأصله من  
قولهم عبث الأقط أي خلطته والعبث طعام مخلوط ومنه العوثناني  
لتمر وسويق وسمن مختلط .

### الاعراب :

( إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون ) كلام مستأنف  
مسوق لبيان حسن حالهم أنهم اتقنوا بإذيتهم إياهم . وان واسمها  
وجملة جزيتهم خبر إن وجزيتهم فعل ماض وفاعل ومفعول به أول  
واليوم ظرف لجزيتهم وبما متعلقان بجزيتهم والباء للسببية أي بسبب  
صبرهم وما مصدرية وأن وما بعدها في تأويل مصدر مفعول ثان



لجزيتهم أي جزيتهم فوزهم وأن واسمها وهم ضمير فصل والفائزون  
 خبر ان • ( قال كم لبثتم في الارض عدد سنين ) كم استفهامية في محل  
 نصب على الظرفية الزمانية وهو متعلق بلبثتم ، وفي الارض متعلقان بلبثتم  
 أو بمحذوف حال وعدد سنين تمييز كم وسنين مضاف اليه والمعنى كم  
 لبثتم عدداً من السنين • ( قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادين )  
 جملة لبثنا مقول القول ويوماً ظرف متعلق بلبثنا وأو حرف عطف وبعض  
 يوم معطوف على يوماً ، فاسأل الفاء الفصيحة واسأل فعل أمر وفاعل  
 مستتر تقديره أنت والعادين مفعول به وقد قالوا هذا لأنهم - وقد  
 غشيه العذاب وأحاطت بهم أهواله - لم يعد بوسعهم أن يحصوا  
 ذلك أو يذكروا فقالوا إن أردت معرفة الحقيقة فاسأل العادين أما نحن  
 ففني معزل عن ذلك • ( قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون )  
 قال فعل وفاعله مستتر يعود على الله سبحانه وإن نافية ولبثتم فعل  
 وفاعل وإلا أداة حصر وقليلاً صفة لظرف محذوف أي زمناً قليلاً  
 ولو حرف امتناع لامتناع وان واسمها وجملة كنتم خبرها وجملة  
 تعلمون خبر كنتم ومفعول تعلمون محذوف أي مقدار لبثكم ويجوز  
 اعراب قليلاً صفة لمصدر محذوف أي لبثاً قليلاً • ( أفحسبتم أنما  
 خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون ) الهمزة للاستفهام الانكاري  
 التوبيخي وحسبتم فعل وفاعل والجملة مستأنفة مسوقة لتوبيخهم على  
 تماديهم في الغفلة وصدوفهم عن النظر الصحيح ، وأنما كافة ومكفوفة  
 وهي وما بعدها في تأويل مصدر سدت مسد مفعولي حسبتم وخلقناكم  
 فعل وفاعل ومفعول به وعبثاً يجوز اعرابه نصباً على أنه مصدر واقع  
 موقع الحال أي عابثين ويجوز اعرابه نصباً أيضاً على المصدرية أو أنه  
 مفعول لأجله أي لأجل العبث وأنكم يجوز أن يكون معطوفاً على أنما

خلقناكم فيكون الحسابان منسحباً عليه وأن يكون معطوفاً على عبثاً أي للعبث وأن واسمها ولا نافية وجملة ترجعون خبر ان وهو فعل مضارع مبني للمجهول والواو نائب فاعل • ( فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم ) الفاء استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لاستعظام الله تعالى ، وتعالى فعل ماض والله فاعله والملك الحق صفتان له وجملة لا إله إلا هو حال وقد تقدم اعرابها كثيراً ورب العرش صفة ثالثة والكريم نعت للعرش • ( ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه ) الواو استئنافية ومن شرطية مبتدأ ويدع فعل الشرط مجزوم بحذف حرف العلة ومع الله ظرف متعلق بيدع وإلهاً مفعول به ليدع وآخر صفة ولا نافية للجنس وبرهان اسمها مبني على الفتح وله خبر لا والجملة صفة ثانية لإلهاً وهي صفة لازمة بنحو قوله يطير بجناحيه وجيء بها للتوكيد ، ويجوز أن تكون جملة معترضة بين فعل الشرط وجوابه فإن كانت صفة فالمقصود بها التهكم بمدعي إله مع الله كقوله « بل أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً » فنفي انزال السلطان به وإن لم يكن في نفس الأمر سلطان لا منزل ولا غير منزل ، ومن جنس مجيء الجملة بعد النكرة وصرفها عن أن تكون صفة لها ما تقدم عند قوله تعالى « فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت » فارجع إليه إن شئت •

فانما الفاء رابطة لجزاء الشرط لأن الجملة اسمية وإنما كافة ومكفوفة وحسابه مبتدأ وعند ربه الظرف متعلق بمحذوف خبر حسابها والجملة في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر من • ( إنه لا يفلح الكافرون ) الجملة تعليلية لا محل لها وان واسمها وجملة

لا يفلح خبر انه والكافرون فاعل • ( وقل رب اغفر وارحم وأنت خير  
 الراحمين ) الواو استئنافية ورب منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة  
 واغفر فعل أمر والمقصود منه الدعاء وارحم عطف عليه وأنت الواو  
 استئنافية وأنت مبتدأ وخير الراحمين خبر •

### البلاغة :

في خاتمة سورة « المؤمنون » قوله : « إنه لا يفلح الكافرون »  
 وفي فاتحتها « قد أفلح المؤمنون » فستان ما بين الفاتحة والخاتمة •

## سُورَةُ النُّورِ

مَدَنِيَّةٌ وَأَمَّا آيَاتُهَا فَارْبَعٌ وَسِتُّونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥﴾



## اللفظة :

( الزانية ) : بنية الزنا والزنا بالمد والقصر ، قال الفرزدق :

أبا خالد مَنْ يَزْنِ يَعْلَمُ زِنَاؤَهُ

ومن يشرب الخرطوم يصبح مسكراً

قال الفراء : المقصور من زنى والمدود من زانى ، يقال زاناها مزانةً وزناءً ، وخرجت فلانة تزاني وتباغي وقد زنى بها ، وجمع بين الزناة والزواني وزناه تزنية : نسبة الى الزنا وهو ولد زنية بفتح الزاي وكسرهما .

( رآفة ) : في المختار : « والرأفة أشد الرحمة وقد رؤف بالضم رآفة ورأف به يرأف مثل قطع يقطع ورئف به من باب طرب كله من كلام العرب فهو رءوف على فعول » .

## الاعراب :

( سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون ) سورة خبر لمبتدأ محذوف أي هذه سورة أو مبتدأ والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة ، وساغ الابتداء بالنكرة لأنها وصفت بجملة أنزلناها ، وفرضناها عطف على أنزلناها وأنزلنا عطف أيضاً وفيها متعلقان بأنزلنا وآيات مفعول به وبينات صفة لآيات ، ولعل واسمها وجملة تذكرون خبرها وجملة لعلكم تذكرون حال .  
( الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) جملة مستأنفة مسبوقة للشروع في تفصيل ما ذكر من الآيات البينات . والزانية والزاني

في رفعهما وجهان : أحدهما مذهب سيبويه أنه مبتدأ خبره محذوف أي فيما يتلى عليكم حكم الزانية ، وثانيهما مذهب الأخفش وغيره بأنه مبتدأ والخبر جملة الأمر ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط وقد تقدم الكلام على هذه المسألة مستوفى عند قوله « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » فجدد به عهداً وسيأتي في باب الفوائد مزيد من هذا البحث .  
وانما قدم الزانية على الزاني لأنها الأصل في الفعل لكون الداعية إليها أوفر ولولا تمكينها منه لم يقع وقد عكس الأمر في آية حد السرقة فقدم السارق على السارقة لأن الزنا يتولد بشهوة الوقاع وهي في المرأة أقوى وأكثر ، والسرقة انما تتولد من الجسارة والقوة والجرأة وهي في الرجل أقوى وأكثر .

فاجلدوا الناء رابطة لأن الألف واللام بمعنى الذي والموصول فيه رائحة من الشرط أي التي زنت والذي زنى فاجلدوهما كما تقول من زنى فاجلدوه ، واجلدوا فعل أمر وفاعل وكل واحد مفعول به ومنهما صفة لواحد ومائة جلدة نائب مفعول مطلق لأن المفعول المطلق ينوب عنه عدده أي ضربة ، يقال جلده : ضرب جلده . ( ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ) الواو عاطفة ولا ناهية وتأخذكم فعل مضارع مجزوم بلا الناهية والفاعل مستتر تقديره أنت وبهما متعلقان بتأخذكم ورأفة فاعل وفي دين الله متعلقان بتأخذكم أيضاً . ( إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) إن شرطية وكنتم فعل ماض ناقص والتاء اسمها وهو في محل جزم فعل الشرط وجملة تؤمنون بالله واليوم الآخر خبر كنتم وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فلا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وحكمه ، والمراد بالشرط التهيج وإثارة الحفاظ على الزناة والغضب لله ولدينه . وسيأتي في باب البلاغة المزيد من القول في هذه الآية . ( وليشهد

عذابهما طائفة من المؤمنين ) الواو عاطفة واللام لام الأمر ويشهد فعل مضارع مجزوم باللام وعذابهما مفعول به مقدم وطائفة فاعل مؤخر ومن المؤمنين صفة لطائفة . وسيأتي القول عن المراد فيها . ( الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان أن الفاسق الخبيث الذي جعل الزنا ديدنه وهجيره لا يرغب في نكاح الصالح ذوات الصون والعفاف وكذلك شأن الفاسقة الخبيثة تأبى إلا الارتطام في مستوبل الأقدار . والزاني مبتدأ وجملة لا ينكح خبر وإلا أداة حصر ، وسيأتي سر القصر في باب البلاغة . وزانية مفعول به وأو حرف عطف ومشركة عطف على زانية . ( والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ) جملة معطوفة على سابقتها ومثلتها في الاعراب وزان فاعل حذفت ياؤه لأنه اسم منقوص تحذف ياؤه في حالة التنوين رفعاً وجراً وتثبت نصباً . ( وحرم ذلك على المؤمنين ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لبيان حكم المتشبهين بالفاسق والمستهدفين لسوء القالة والطعن وسيأتي القول في سر التحريم في باب الفوائد . ( والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ) الواو استئنافية مسوقة لبيان نوع آخر من حدود الزنا ، والذين مبتدأ سيأتي له ثلاثة أخبار وجملة يرمون صلة الموصول والمحصنات مفعول به ثم لم يأتوا عطف على يرمون وبأربعة متعلقان بيأتوا وشهداء مضاف إليه جر بالفتحة لمنعه من الصرف لمكان ألف التأنيث منه . ( فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون ) الفاء رابطة لجواب الموصول المتضمن معنى الشرط واجلدوهم فعل أمر وفاعل ومفعول به وجملة فاجلدوهم خبر أول للذين وثمانين مفعول مطلق وجلدة تمييز ، ولا تقبلوا عطف على فاجلدوهم وهي بمثابة الخبر الثاني للذين ولهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة لشهادة

وأبداً ظرف متعلق بتقبلوا وأولئك الواو عاتمة وأولئك مبتدأ وهم ضمير فصل أو خبر ثان والفاسقون خبر أولئك أو خبر هم والجملة بمثابة الخبر الثالث للذين • ( إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ) إلا أداة استثناء والذين مستثنى من الفاسقين واختلف في هذا الاستثناء فقل هو متصل لأن المستثنى منه في الحقيقة الذين يرمون والتائبون من جملتهم لكنهم مخرجون من الحكم وهذا شأن المتصل ، وقيل هو منقطع لأنه لم يقصد إخراجهم من الحكم السابق بل قصد إثبات أمر آخر له وهو أن التائب لا يبقى فاسقاً ولأنه غير داخل في صدر الكلام لأنه غير فاسق وجملة تابوا صلة الموصول ، ومن بعد ذلك متعلقان بتابوا ، وأصلحوا عطف على تابوا ، فإن الفاء تعليلية لما سبق وإن واسمها وغفور خبرها الأول ورحيم خبرها الثاني •

## البلاغة :

### ١ - الإيجاز بالحذف :

في قوله تعالى « سورة أنزلناها » إيجاز بالحذف وهو كما يراه عبد القاهر الجرجاني باب دقيق المسلك ، لطيف المأخذ ، عجيب الأمر ، شبيه بالسحر فإنك ترى به ترك الذكر أفصح من الذكر ، والصمت عن الافادة أزيد للافادة وتجدر أنطق ما تكون إذا لم تنطق وأتم ما تكون بياقاً إذا لم تبين ، ولكن عبد القاهر لم يصب كبد الحقيقة عندما أردف يقول : « ما من اسم حذف في الحالة التي ينبغي أن يحذف فيها إلا وحذفه أحسن من ذكره » ووجه عدم إصابته أن الذي ذكره لا يأتي في كل مبتدأ وإنما يحسن في مبتدأ خبره وصف يقتضي المدح أو القدح وتقبل المبالغة فيه وتكون تلك المبالغة تفيد الموصوف معنى ، وفي



الابتدآت ما هو بخلاف ذلك فان قولنا « زيد قائم » لا نجد في وصف زيد بالقيام خصوصية يمتاز بها زيد عن غيره فان القيام يوصف به كل أحد إذا أريد به ضد القعود ولا يقبل المبالغة ، وليس هو من صفات المدح ولا من صفات الذم ولا هو مما يبلغ به الموصوف الى انه استحق الوصف به دون غيره ، فإن كان القاضي ، رحمه الله ، أراد مبتدأ مخصوصاً فيحتمل ، وإن كان أطلق فالأمر مشكل والسبب فيما ذكر من حذفه غير معلوم .

ثم يعرض عبد القاهر أمثلة من الشعر الجيد لأبيات حذف المبتدأ فيها كقول الشاعر :

سأشكر عمراً إن تراخت منيتي  
أيادي لم تَمُنَّ وإن هي جئت  
فتىً غير محجوب الغنى عن صديقه  
ولا مظهر الشكوى إذا النعل زلت

والأصل : هو فتى .

٢ - النهي والشرط للتهيج :

المتصود من النهي في قوله « ولا تأخذكم » والشرط في قوله « إن كنتم تؤمنون الخ » التهيج وإثارة الغضب وإلهاب الحفاظ على دين الله ، وإن على المؤمنين الحراس على الاتسام بهذه السمة المشرقة أن يتصلبوا في دينهم وأن لا تأخذهم هواة أو لين في تنفيذ ما أمرهم الله

به لاستيفاء حدوده ، وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل بنفسه وابنته فقال : « لو سرت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها » •

### ٣ - الحصر بإلا :

ظاهر النظم يوحى بأن الزاني لا ينكح المؤمنة العفيفة وأن الزانية لا ينكحها المؤمن التقي ، ولما كان ذلك غير ظاهر الصحة كان لا بد من حمل الاخبار على الأعم الأغلب كما لا يفعل الخير إلا الرجل التقي وقد يفعل الخير من ليس بتقي •

٤ - استعار الرمي للشم بفاحشة الزنا لكونه جناية بالقول كما قال النابغة :

### وجرح اللسان كجرح اليد

ويسمى الشتم بهذه الفاحشة قذفاً ، والمراد بالمحصنات النساء ، وخصصهن بالذكر لأن قذفهن أشنع والعار فيهن أعظم ، ويلحق الرجال بالنساء في هذا الحكم بلا خلاف بين علماء هذه الأمة •

### الفوائد :

١ - قوله تعالى « الزانية والزاني فاجلدوا » الآية : إنما عدل الخليل وسيبويه الى هذا الذي نقلناه من الاعراب لوجهين : لفظي ومعنوي أما اللفظي فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار نصب ومع ذلك فالرفع قراءة العامة فلو جعل الأمر خبراً وبنى المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالتجأ الى تقدير الخبر حتى لا يكون المبتدأ مبنياً على الأمر فخلص من مخالفة الاختيار ، وقد مثلها سيبويه في

كتابه بقوله تعالى « مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار » الآية ووجه التمثيل أنه صدر الكلام بقوله « مثل الجنة » ولا يستقيم أن يكون قوله « فيها أنهار » خبره فتعين تقدير خبره محذوفاً وأصله فيما نقص عليكم مثل الجنة ، ثم لما كان هذا إجمالاً لذكر المثل فصل المجمل بقوله « فيها أنهار » الى آخرها فكذلك ها هنا كأنه قال : وفيما فرض عليكم شأن الزانية والزاني ، ثم فصل هذا المجمل بما ذكره من أحكام الجلد ، هذا بيان المقتضى عند سيبويه لاختيار الحذف من حيث الصناعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر لأنه يكون قد ذكر حكم الزانية والزاني مجملًا حيث قال : الزانية والزاني ، وأراد : وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني ، فلما تشوَّف السامع الى تفصيل هذا المجمل ذكر حكمهما مفصلاً فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة .

٢ - قوله تعالى « وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » الطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة غالبية لأنها الجماعة الحافة حول الشيء ، وعن ابن عباس في تفسيرها هي أربعة الى أربعين رجلاً من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعداً وعن عكرمة رجلان فصاعداً وعن مجاهد أقلها رجل فصاعداً ، وقيل رجلان وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة التي يثبت بها الحد والتفصيل في كتب الفقه .

٣ - أقسام الزناة الأربعة :

أ - الزاني لا يرغب إلا في زانية .

ب - الزانية لا ترغب إلا في زان .

ج - العفيف لا يرغب إلا في عفيفة .

د - العفيفة لا ترغب إلا في عفيف .

وهذه الأقسام الأربعة مختلفة المعاني وحاصرة للقسمة ، فنقول  
اختصرت الآية من هذه الأربعة قسمين واقتصرت على قسمين أخرى من  
المسكوت عنهما فجاءت مختصرة جامعة ، فالقسم الأول صريح في  
القسم الأول ويفهم الثالث والقسم الثاني صريح في القسم الثاني  
وفهم الرابع والقسم الثالث والرابع متلازمان من حيث أن مقتضي  
لانهصار رغبة العفيف في العفيفة هو اجتماعهما في الصفة وذلك بعينه  
مقتضى لانهصار رغبتهما فيه ، ثم يقصر التعبير عن وصف الزناة والاعفاء  
بما لا يقل عن ذكر الزناة وجوداً وسلباً فان معنى الأول : الزانية  
لا ينكحها عفيف ومعنى الثانية : العفيفة لا ينكحها زان ، والسر في  
ذلك أن الكلام في أحكامهم ، فذكر الاعفاء لسلب نقائصهم حتى  
لا يخرج الكلام غما هو المقصود منه ثم بينه في اسناد النكاح في هذين  
القسمين للذكور دون الإناث بخلاف قوله الزانية والزاني فانه جعل  
لكل واحد منهما ثم استقلالاً وقدم الزانية على الزاني - كما تقدم -  
والسبب فيه أن الكلام الأول في حكم الزنا والاصل فيه المرأة لما يبدو  
منها من الإيماض والإطماع والكلام الثاني في نكاح الزناة إذا وقع ذلك  
على الصحة والاصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم  
يسند إلا لهم لهذا وان كان الغرض من الآية تنفير الأعفاء من الذكور  
والإناث مناكحة الزناة ذكوراً وإناثاً زجراً لهم عن الفاحشة ولذلك قرن  
الزنا والشرك .



وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ  
فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَامِسَةُ  
أَنْ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ  
أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ  
غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

### الاعراب :

( والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم ) كلام  
مستأنف مسوق لبيان أحكام اللعان وهو مبسوط في كتب الفقه .  
والذين مبتدأ وجملة يرمون أزواجهم صلة وحذف التاء أفصح ولذلك  
جمع الزوج على أزواج ويتعين في الفرائض إثبات التاء ، ومتعلق يرمون  
محذوف أي بالزنا ، ولم الواو حالية أو عاطفة ولم حرف نفي وقلب  
وجزم ويكون فعل مضارع ناقص مجزوم بلم ولهم خبر مقدم وشهداء  
اسمها المؤخر وإلا أداة حصر وأنفسهم بدل من شهداء ويجوز أن تكون  
إلا بمعنى غير فتكون أنفسهم نعتاً لشهداء وقد ظهر عليها إعراب إلا  
على حد قوله تعالى «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا» . ( فشهادة أحدهم  
أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ) الفاء واقعة في جواب اسم الموصول  
لتضمنه معنى الشرط وشهادة مبتدأ وأحدهم مضاف إليه وأربع شهادات

خبر المبتدأ ، وقرأ العامة بنصب أربع ، فيكون خبر شهادة مقدر التقديم أي فعلهم شهادة أو مؤخر أي فشهادة أحدهم كائنة أو واجبة أو هو خبر لمبتدأ محذوف أي فالواجب شهادة أحدهم ، وأما نصب أربع فهو نصب على المصدر والعامل فيه مصدر مثله وقد ناب عن المصدر عدده ، وبالله جار ومجرور متعلقان بشهادات أو بشهادة ، فالمسألة من باب التنازع ، وإن واسمها وكسرت همزة إن لوجود اللام ، واللام المزحلقة ومن الصادقين خبر إن وإن وما بعدها مفعول شهادات أو شهادة أي يشهد أنه صادق وجملة فشهادة أحدهم خبر الذين • ( والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ) الواو اعتراضية والخامسة مبتدأ أي الشهادة الخامسة وأن وما بعدها في تأويل مصدر خبر ولعنة الله اسم أن وعليه خبر أن وإن شرطية وكان فعل الشرط واسم كان مستتر ومن الكاذبين خبر كان وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله ، ويجوز أن تكون الواو عاطفة والخامسة عطف على شهادة وأن لعنة الله بدل من الخامسة أو نصب بنزع الخافض أي بأن لعنة الله والأول أسهل • ( ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ) جملة ويدراً عطف على ما سبق ويدراً فعل مضارع معناه يدفع وعنهما متعلقان به والعذاب مفعول به وأن تشهد في تأويل مصدر فاعل يدرأ وأربع شهادات نصب على المصدر فهو نائب مفعول مطلق وبالله متعلقان بشهادات أو بأن تشهد كما تقدم في الأولى وأنه لمن الكاذبين تقدم اعرابها • ( والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ) تقدم اعراب مثلتها فجدد به عهداً • ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله تواب حكيم ) لولا حرف امتناع لوجود وفضل الله مبتدأ وخبره محذوف وجوباً كما تقدم وعليكم متعلقان بفضل ورحمته عطف على فضل وإن الله تواب أن واسمها وخبرها وهي معطوفة على

فضل وجواب لولا محذوف للدليل على أمر محذوف لا يكتنه لعظمه  
وفداحته ، ورُب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به •

### البلاغة :

اشتملت هذه الآيات بالاضافة الى ما انطوت عليه من الأحكام  
والتشريع الصالح على العديد من فنون البلاغة وقد تقدم البحث فيها  
فنجتزئ بالالمام اليها :

١ - الالتفات : في قوله « ولولا فضل الله عليكم » فقد التفت  
من الغيبة الى الخطاب لتسجيل المنة ، على المخاطبين بحيث لا تبقى لديهم  
أعذار واهية يتشبثون بها إذا هم تجاوزوا حدود ما بيّنه لهم •

٢ - التغليب : فقد غلب صيغة الذكور على صيغة الاناث حيث  
لم يقل عليكم وعليكن لأنه بصدد مخاطبة الفريقين أي القاذفين  
والمقذوفات •

٣ - الحذف : وقد تكرر حذف المبتدأ والخبر كما رأيت في  
الاعراب وحذف جواب لولا أي كأن يقول الله في بيانه : فلان صادق  
بالزنا لكون المقذوفة قد زنت في نفس الواقع ، أو يقول فلان كاذب في  
قذفه لكون المقذوفة لم تزن في نفس الواقع ، وسدل الستار على ذلك  
كله لأن الغرض الأسمى هو الصون ، والصون يتطلب التحوط ،  
والتحوط يستدعي السكوت عما لا يحسن التصريح به •

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ  
هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ  
مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

### اللفظة :

( الإفك ) : أبلغ ما يكون من الكذب وقيل هو البهتان لا تشعر  
به حتى يفجأك وأصله الأفك وهو القلب لأنه قول مأفوك عن وجهه •

( كبره ) : كبر الشيء بكسر الكاف وسكون الباء معطسه ، قال  
فيس بن الخطيم يذكر امرأة :

تنام عن كبر شأنها فاذا قامت رويداً تكاد تنغرف

### الاعراب :

( إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم ) الجملة مستأنفة للشروع  
في سرد قصة الإفك وتقع في ثماني عشرة آية ستأتي بإطراد وهي تتعلق  
بعائشة رضي الله عنها ، وهي صالحة تستحق المديح والثناء فمن رماها  
بالسوء فكأنه قلب الحقائق وطمسها • وان واسمها وجملة جاءوا صلة  
الموصول وبالإفك متعلقان بجاءوا وعصبة خبر إن ومنكم صفة لعصبة  
أي من المؤمنين ولو ظاهراً ، فقد كان عبد الله بن أبي وهو أحد الذين  
خاضوا في حديث الإفك من كبار المنافقين ، وجملة لا تحسبوه مستأنفة



والخطاب هنا للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان تسلية لهم ، وستأتي قصة الافك في باب الفوائد . ( لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ) لا جازمة وتحسبوه مضارع مجزوم والواو فاعل والهاء مفعول به أول وشرأ مفعول به ثان ولكم متعلقان بشر وبل حرف عطف واضراب وهو مبتدأ وخير خبر ولكم متعلقان بخير ووجه الخير فيه ما يناله صاحب الابتلاء من مشوبة ثم ظهور الكرامة ونصوع الحق بانزال ثنائي عشرة آية في براءتكم والتهويل بالوعيد لمن خاض فيه عن سوء نية وقصد .

( لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم ) لكل امرئ خبر مقدم ومنهم صفة لامرئ وما اسم موصول مبتدأ مؤخر وجملة اكتسب صلة ومن الاثم متعلقان باكتسب . ( والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ) الواو استئنافية والذي مبتدأ وجملة تولى كبره صلة أي بالغ فيه وضخم الأمور وزوَّقها لسوء دخيلته وشر طويته ، ومنهم متعلقان بمحذوف حال وهو عبد الله بن أبي المنافق ، وله خبر مقدم وعذاب عظيم مبتدأ مؤخر والجملة خبر الذي .

### الفوائد :

#### حديث الافك :

جاء في صحيح البخاري ومسلم على لسان عائشة قالت : « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوةٍ بعد ما أنزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وأذن بالرحيل ليلة فمشت وقضيت شأني وأقبلت الى الرحل فاذا عقدي انقطع فرجعت ألتسمه وحملوا هودجي

يجسبونني فيه وكانت النساء خفافاً إنما يأكلن العلقمة من الطعام ووجدت  
 عقدي وجئت بعد ما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت  
 أن القوم سيفقدونني فيرجعون إليّ فغلبتني عياني فمنت وكان صفوان  
 قد عرس من وراء الجيش فأدلى للاستراحة فسار منه فأصبح في منزله  
 فرأى سواد إنسان نائم فعرفني حين رأيته ، وكان يراني قبل الحجاب  
 فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخررت وجهي والله ما كلمني بكلمة  
 ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته ووطئ على يدها  
 فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر  
 الظهيرة فهلك من هلك فيّ وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي  
 ابن سلول » •

#### تفسير غريب الحديث :

أ - قوله في غزوة : قيل هي غزوة المريسيع وتسمى غزوة بني المصطلق  
 وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحارث  
 ابن أبي ضرار أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع  
 بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من  
 ناحية قديد الى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله  
 من أبنائهم ونسائهم وأموالهم فأفاءها وردّها عليهم •

٢ - يأكلن العلقمة : بضم العين وسكون اللام القليل من الطعام.

٣ - صفوان : هو الصحابي الجليل صفوان بن المعطل السلمي.

٤ - عرس : بتشديد الراء المفتوحة أي نزل ليلاً للاستراحة  
 وهو خاص بآخر الليل •

٥ - أدلج : بتشديد الدال المفتوحة سار من أول الليل •

٦ - باسترجاعه : أي بقوله : إنا لله وإنا إليه راجعون •

٧ - خمرت وجهي بجلبابي : أي غطيته بالملاءة •

٨ - ووطئ على يدها : أي وضع رجله على ركبته •

٩ - موغرين : في القاموس : الوغرة شدة الحر ووغرت الهاجرة كوعد وأوغروا دخلوا فيها ، والوغر ويحرك : الحقد والضغن والعداوة والتوقد من الغيظ وقد وغر صدره كوعد ووجل وغراً ووغراً بالتحريك وفي المصباح : « ووقع في أرض فلاة صار فيها » •

رواية المستشرقين : هذا وقد شغل حديث الافك المستشرقين فصاغوه في روايات شتى نورد منها هنا للاطلاع رواية بروكلمن المستشرق الألماني صاحب كتاب « تاريخ الشعوب الاسلامية » وفيما يلي نص تعريبه :

« وقام النبي خلال سنة ٦٢٧ أيضاً بحملات عدة على بعض القبائل البدوية ولقد أبعد في إحداها حتى لقارب مكة وكانت هذه الغزوات آمنة الى حد ساعده على أن يصطحب فيها اثنتين من أزواجه ، فاتفق مرة أن أضاعت زوجه المفضلة عائشة بنت أبي بكر - وكانت آنذاك في الرابعة عشرة من عمرها - قلادتها فخرجت تبحث عنها مساء ففاتها فوافل الغزاة ولم تعد الى المعسكر إلا في اليوم التالي وبرفقتها شاب كانت قد عرفته من قبل وتطرق الشك في إخلاص عائشة إلى نفس النبي فردها الى بيت أبويها ولكن الله لم يلبث أن برأها بعد شهر واحد في إحدى الآيات الموحاة الى النبي مضيفاً في الوقت نفسه أن أي اتهام

لامرأة بالخيانة الزوجية لا يؤيده أربعة شهود عيان يعتبر فرية أو قذفاً يستحق عليه صاحبه مائة جلدة ، وكان علي صهر النبي أحد خصوم عائشة الذين ألحوا عليه في طلاقها وليس من شك في أن جذور العداء الذي تكشفت عنه عائشة لعلي بعد أن استخلف على المسلمين ترجع الى هذه الحقبة ، ومهما يكن من شيء ، فلم يكن لحادثة العقد هذه أدنى تأثير على وضع المرأة الاجتماعي في الاسلام كما يظن : فالحجاب الذي تصطنعه النساء المتزوجات كان عادة عربية قديمة وكان النبي قد فرضه ، قبل هذه الحادثة ، لأسباب أخرى والواقع أن الحجاب لم يحل بين النساء في الجاهلية وفي الاسلام أيضاً حتى عهد الأمويين وبين الظهور في الناس في كثير من الحرية والتأثير في المجتمع العربي تأثيراً مذكوراً في بعض الاحيان ، إن مؤسسة الحريم التي وضع قواعدها العباسيون على غرار النموذج المسيحي - البيزنطي هي وحدها المسؤولة عن انحطاط المرأة في الشرق » ولا تخلو رواية بروكلمن ، على دقتها من خلل وخطأ وتحامل خفي يحاول صاحبه إخفاءه ويأبى إلا أن يظهر ومن ذلك قوله « فردها الى بيت أبويها » .

### العودة الى المدينة واللفظ في الحديث :

ولنعد الى رواية عائشة نفسها في تنمة الحديث الآنف الذكر قالت :

« واشتكت حين قدمنا المدينة شهراً والناس يفيضون في قول أهل الافك ولا أشعر بشيء من ذلك ، ويربني في وجعي أنني لا أعرف من رسول الله اللطف الذي كنت أرى منه حين أشتكى ، انما يدخل رسول الله فيسلم ثم يقول : كيف تيكم ؟ فذاك يربني ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نتهت وخرجت معي أم مسطح قبل المناصع ثم عدت فعدت أم مسطح في مرطها فقالت : تعس مسطح . »



قلت : بئس ما قلت !! أتسبين رجلاً قد شهد بديراً ؟

قالت : أي هنتاه أولم تسمعي ما قال ؟

قلت : وماذا قال ؟

فأخبرتني بقول أهل الافك فازددت مرضاً الى مرضي فلما رجعت الى بيتي استأذنت أن آتي أبوي : أريد أن أتيقن الخبر من قبلهما فأذن لي •

قالت أمي : هوّني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا كثرن عليها •

قلت : سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا ؟ فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اکتحل بنوم •

ودعا رسول الله عليّ بن أبي طالب وأسامه بن زيد يستشيرهما في فراق أهله فأما أسامة بن زيد فأشار على رسول الله بالذي يعلم من براءة أهله وبالذي يعلم في نفسه لهم من الود وقال لرسول الله : هم أهلك ولا نعلم إلا خيراً •

وأما عليّ بن أبي طالب فقال : لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير وإن تسأل الجارية تصدقك •

فدعا رسول الله بريرة يسألها : هل رأيت من شيء يريبك من عائشة ؟ قالت : والذي بعثك بالحق إن رأيت عليها أمراً قد أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن ف تأكله •

...وبكيت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت  
ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم وأبواي يظنان أن البكاء  
فالق كبدي •

فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله فسلم ثم جلس وتشهد ثم  
قال : أما بعد يا عائشة فإني قد بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت بريئة  
فسيرئك الله وإن كنت ألمحت بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه فإن  
العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه •

فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعي حتى ما أحسّ منه قطرة  
فقلت لأبي : أجب عني رسول الله فقال : والله ما أدري ماذا أقول  
لرسول الله ،

فقلت لأمي : أجيبني عني ، فقالت : كذلك والله ما أدري ماذا أقول  
لرسول الله ،

قلت : — وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيراً من القرآن — :  
إني والله لقد عرفت أنكم سمعتم بهذا حتى استقر في نفوسكم وصدقتم  
به فإن قلت لكم : إني بريئة لا تصدقوني ، وإن اعترفت لكم بأمر ،  
والله يعلم أنني بريئة ، لتصدقوني وإني والله ما أجد لي ولكم مثلاً إلا  
كما قال أبو يوسف : فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون •

ثم تحولت فاضطجعت على فراشي ، فوالله ما رام رسول الله  
مجلسه ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله غز وجل على نبيه  
فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي حتى انه ليتحدّر منه مثل  
الجمان من العرق في اليوم الشاتي •

فلما سرّني عن رسول الله وهو يضحك كان أول كلمة تكلم بها  
أن قال : أبشري يا عائشة أما الله فقد برأك •

قالت لي أُمي : قومي اليه •

قلت : والله لا أقوم اليه ولا أحمد إلا الله الذي أنزل براءتي •

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لقرابته منه وفقره فأقسم لا ينفق  
عليه شيئاً أبداً فأنزل الله عز وجل : « ولا يأتل أولو الفضل منكم  
والسعة أن يؤتوا أولي القربى ... الى قوله : ألا تحبون أن يغفر  
الله لكم » ؟

فقال أبو بكر : والله إني لأحب أن يغفر الله لي ، ورجع الى مسطح  
النفقة التي كان ينفقها عليه •

هذا وسيأتي في بقية الآيات ما يتعلق بهذا الحديث •

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَبَرًا وَقَالُوا  
هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا  
بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ  
عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمُ  
بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾

## الأعراب :

( لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ) كلام متأقمة للشروع في زجر الخائضين في الإفك وتوبييخهم على ما أرجفوا به وستأتي تسعة زواجر مترادفة وهذا هو الزاجر الأول . ولولا حرف تحضيض متضمن معنى الزجر والتوبييخ وذلك كثير في اللغة إذا دخلت على الفعل كقوله تعالى « لولا أخرتني » وإذا ظرف لما مضى من الزمن متعلق بظن وجملة سمعتموه في محل جر باضافة الظرف اليها وظن المؤمنون فعل وفاعل والمؤمنات عطف وبأنفسهم متعلقان بخيراً وخيراً مفعول به ثان . ( وقالوا هذا إفك مبين ) وقالوا عطف على ظن وهذا مبتدأ وإفك خبر ومبين صفة والجملة الاسمية مقول القول وسيأتي القول في الالتفات الرائع بهذه الآية . ( لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذا لم يأتوا بالشهداء ) لولا حرف تخصيص ثان وهذا هو الزاجر الثاني وجاءوا فعل وفاعل وعليه متعلقان بشهداء وبأربعة متعلقان بجاءوا وشهداء مضاف اليه ، فاذا الفاء عاطفة وإذا ظرف لما مضى من الزمن متعلق بالكاذبون ولم حرف نفي وقلب وجزم ويأتوا فعل مضارع مجزوم بلم والجملة في محل جر باضافة الظرف اليها وبالشهداء متعلقان يأتوا . ( فأولئك عند الله هم الكاذبون ) الفاء رابطة وأولئك مبتدأ وعند الله متعلقان بمحذوف حال أي في حكمه وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والكاذبون خبر أولئك أو خبر هم والجملة خبر أولئك . ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة ) الواو عاطفة ولولا حرف امتناع لوجود وفضل الله مبتدأ حذف خبره وجوباً وهذا هو الزاجر الثالث ، وعليكم متعلقان بفضل ورحمته عطف على فضل وفي الدنيا متعلقان بمحذوف حال والآخرة عطف على الدنيا . ( لمستكم فيما



أفضم في عذاب عظيم ) اللام واقعة في جواب لولا ومسكم فعل ومفعول به والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وفيما متعلقان بمسكم وجملة أفضم في صلة و « ما » عبارة عن حديث الإفك والافاضة الاندفاع والخوض ويصح أن تكون ما مصدرية أي لمسكم بسبب إفاضتكم وخوضكم في الإفك ، وفيه متعلقان بأفضم وعذاب فاعل وعظيم صفة • ( إذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ) وهذا هو الزاجر الرابع ، وإذ ظرف متعلق بمسكم أو بأفضم وتلقونه فعل مضارع حذفت إحدى تاءيه وهو مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون والواو فاعل والهاء مفعول به ، والتلقي والتلقف والتلقن معان متقاربة ، والجملة في محل جر بإضافة الظرف إليها والمراد يرويه بعضكم عن بعض وبالسنتكم متعلقان بتلقونه ، وتقولون عطف على تلقونه وبأفواهكم متعلقان بتقولون وما مفعول تقولون وجملة ليس صلة الموصول وليس فعل ماض ناقص ولكم خبر وبه متعلقان بعلم وعلم اسم ليس • ( وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ) وتحسبونه فعل مضارع وفاعل ومفعول به أول وهيناً مفعول به ثان والواو للحال وهو مبتدأ وعند الله حال وعظيم خبر هو والجملة حالية •

## البلاغة :

١ — التعبير بالأنفس عن الآخرين :

التعبير بالأنفس عن الآخرين ينطوي على أبعد النكت مرمى وأكثرها حقولاً بالمعاني السامية ، فهو أولاً يهيب بالمؤمنين إلى التعاطف وأجراء التوبيخ على النفس بدلاً من أن يذكره بسوء وذلك أدعى إلى اصطناعه وجعله محمولاً على الموالاتة والاصطفاء وذلك بتصويره بصورة من

أخذ يقذف نفسه ويرميها بما ليس فيها من الفاحشة • وروي أن أبا أيوب الأنصاري قال لامرأته ألا ترين مقالة الناس ؟ قالت له : لو كنت بدل صفوان أكنت تخون في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءاً ؟ قال : لا ، قالت : ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنته و صفوان خير منك وعائشة خير مني •

وهذا صحيح كل الصحة وبراءة عائشة واضحة ومفهومة بالبداية لدى كل منصف يفهم أن امرأة كعائشة لا تعرض نفسها لهذه الريبة أمام جيش وفي وضخ النهار ولغير ضرورة مع رجل من المسلمين يتقي ما يتقيه المسلم في هذا المقام من غضب النبي وغضب المسلمين وغضب الله ، فتلك خلة ترفع عنها من هي أقل من عائشة منبتاً ومنزلة وخلقاً وأتقاً فكيف بها في مكانها المعلوم ، وهذا هو المفهوم للتعبير عن الآخرين من المؤمنين بالنفس ، حداً بامرأة أبي أيوب الأنصاري إلى أن تنزل زوجها منزلة صفوان ونفسها منزلة عائشة ثم تثبت لنفسها ولزوجها البراءة والامانة حتى تثبت لصفوان وعائشة بطريق الأولى •

وهو ثانياً يحتمل أن يكون التعبير بالأنفس حقيقة والمقصود إلزام سيء الظن بنفسه لأنه لم يعتد بنوازع الايمان ووزائعه في حق غيره وألفاه واعتبره في حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى •

## ٢ - الالتفات :

وفي الكلام عدول عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر وسياق الحديث أن يقول « لولا إذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيراً وقلتم » وانما اقتضت البلاغة هذا الالتفات والعدول عن الضمير الى

الظاهر للمبالغة في التوبيخ وليصرح بلفظ الايمان دلالة على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائب ولا طاعن ، وهذا ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وكان جديراً بالآخرين الاحتذاء به : سمع حديثاً يلاك بين المنافقين ويسري الى المسلمين بل الى خاصة ذويه الأقربين ، حديثاً يسمعه رجل كعلي بن أبي طالب في بره نحيزته فلا يرى بعده حرجاً من الطلاق والنساء كثيرات ، سمع النبي ذلك الحديث المريب فلم يقبله بغير بينة ولم يرفضه بغير بينة وكان عليه أن يعود زوجه المريضة أو يجفوها الى حين فعادها وبه من الرفق والانصاف ما يأبى عليه أن يفتحها في مرضها بما يخامر نفسه الكريمة ، وبه من المودة والترقب ما أبى عليه أن يقابلها بما كان يقابلها به والنفس صافية كل الصفاء وظل يسأل عنها سؤال متعجب ينتظر أن تشفى وأن تأتية البينة فيشتد كل الشدة أو يرحم كل الرحمة ، ولا يعجله لفظ الناس أن يأخذ في هذا الموقف الأليم بما توجهه الحمية وما توجهه المروءة في آن .

عبد الله بن أبيّ ومسطح :

وإذا قيل إن عبد الله بن أبيّ كان من أصحاب العصبية التي بحسب حسابها وتتقى بوادرها فماذا يقال في مسطح وهو مكفول أبي بكر وصنيعته الذي يأكل من ماله ؟ ما الذي أنجاه من السخط والعقاب وكفل له دوام البر والمعونة لولا سماحة النبي الكريم وسماحة أبي بكر وسماحة القرآن ؟

٣ - المبالغة :

تقدم البحث في مثل هذا التعبير « تقولون بأفواهكم » والقول

لا يكون إلا بالنم فما معنى ذكر الأفواه ، ونعيد القول انه هنا للمبالغة والتعريض بأنه ربما يتمشدد ويقضي تمشدد جازم عالم وهذا أشد وأقطع ومعناه أن الشيء المعلوم يكون وعلمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الإفك ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب .

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ  
هَذَا بَيِّنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَبَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنْ  
الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ رَأَوْنَا اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

### الاعراب :

( ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ) وهذا هو الزاجر الخامس ، ولولا حرف تحضيض وتوبيخ وإذ ظرف متعلق بقلتم أي كان ينبغي لكم بمجرد السماع الأول أن تقولوا : ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا وأن تقولوا سبحانك ، وقال الزمخشري : « فإن قلت : كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم بالظرف ؟ قلت للظروف شأن وهو



تنزلها من الاشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وانها لا تنفك عنها فذلك يتسع فيها مالا يتسع في غيرها » ورد عليه أبو حيان فقال « وهذا يومهم اختصاص ذلك بالظرف وهو جار في المفعول به تقول لولا زيدا ضربت ولولا عمراً قتلت ، وسيأتي سر تقديم الظرف في باب البلاغة . وجملة سمعتموه مضاف اليها الظرف وجملة قلتم لا محل لها لأنها ابتدائية وما نافية ويكون فعل مضارع ناقص ولنا خبرها المقدم وأن وما في حيزها اسمها المؤخر وبهذا متعلقان ببتكلم وسبحانك مفعول مطلق وجملة سبحانك في محل نصب حال لأن معناه التعجب والمعنى هلا قلتم ما ينبغي لنا أن تتكلم بهذا حال كونكم متعجبين من هذا الأمر العجيب الغريب . ( سبحانك هذا بهتان عظيم ) وهذا مبتدأ وبهتان خبر وعظيم صفة . ( يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ) وهذا هو الزاجر السادس ويعظكم وقد ضمن معنى فعل يتعدى بعن ثم حذف الجار أي ينهاكم عن العودة وهي فعل مضارع ومفعول به والله فاعل وأن وما في حيزها نصب بنزع الخافض ومثله متعلقان بتعودوا وأبداً ظرف زمان متعلق بتعودوا أيضاً ، وقيل لاتضمنين في معنى يعظكم ، وأن وما بعدها مفعول لأجله على حذف مضاف أي كراهة أن تعودوا ، وإن شرطية وكنتم كان واسمها ومؤمنين خبرها وجواب الشرط محذوف أي إن كنتم مؤمنين فلا تعودوا لمثله . ( ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ) الواو عاطفة ويبين الله فعل وفاعل ولكم متعلقان بيبين والآيات مفعول به والله مبتدأ وعليم حكيم خبران لله . ( إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ) جملة مستأنفة مسوقة لايراد الزاجر السابع وإن واسمها وجملة يحبون صلة وأن وما في حيزها مفعول يحبون والفاحشة فاعل وفي الذين آمنوا متعلقان بتشيع . ( لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم

لا تعلمون ) لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية خبر إن وألیم صفة وفي الدنيا والآخرة صفة ثانية ، ففي الدنيا ثبت بالحد للظنف ، وسيأتي في باب الفوائد تفصيل ذلك . والله مبتدأ وجملة يعلم خبر وأنتسم مبتدأ وجملة لا تعلمون خبر . ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله رؤوف رحيم ) وهذا هو الزاجر الثامن ولولا امتناعية وفضل الله عليكم مبتدأ محذوف الخبر وجوباً ورحمته عطف على فضل وإن الله رؤوف رحيم عطف على فضل الله وجواب لولا محذوف أي لعاجلكم بالعقوبة .

### الفوائد :

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم حد القاذفين الأربعة وهم عبد الله بن أبيّ وحسان بن ثابت ومسطح وحننة بنت جحش ، وقعد صفوان لحسان بن ثابت وضربه بالسيف فكف بصره وفي ذلك يقول :

توَقَّ ذِبابَ السِّيفِ عَنِّي فَإِنِّي

غَلامٌ إِذَا هُوَ جِيتَ لَسْتُ بِشَاعِرٍ

ولكنني أحمي حمائي وأتقي

من الباهت الرامي البريء الظواهر

وأئند حسان بن ثابت أياً ما يشي فيها على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها - ويرئها مما نسب إليها ومنها :

حصان رزان ما تزن بريبة      وتصبح غرثي من لحوم الغوافل

حليلة خير الناس ديناً ومنصباً      نبي الهدى والمكرمات القواضل

عقيلة حي من لؤي بن غالب      كرام المساعي مجدها غير زائل  
 مهذبة قد طيب الله جنيتها      وطهرها من كل شين وباطل  
 فإن كان ما بلغت عني قلته      فلا رفعت سوطي إليّ أنا ملي  
 وكيف وودي ما حييت ونصرتي      بآل رسول الله زين المحافل  
 له رتب عال على الناس فضلها      تقاصر عنها سورة المتطاول

### البلاغة :

#### ١ - التقديم والتأخير :

في قوله تعالى « ولولا إذ سمعتموه قلتم الخ » قدم الظرف لفائدة هامة وهي بيان انه كان من الواجب أن يتفادوا أول ما سمعوا بالافك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم ، وجب التقديم • ولعبد القاهر في دلائل الاعجاز بحث عن التقديم والتأخير يقول فيه : باب التقديم والتأخير من الأبواب التي تظهر بها مزية الكلام ويعلو بها أسلوب على أسلوب ويبدو بها إعجاز القرآن •

#### ٢ - سر التعجب :

في كلمة التعجب « سبحانك » سر عجيب وهو أن الأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل عند كل متعجب منه •

\* يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ  
 خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ  
 وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتِلْ أُولَؤُا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا  
 أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا  
 أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ  
 الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ  
 عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا  
 كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ  
 اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ الْحَبِيبَاتُ لِلْحَبِيبِينَ وَالْحَبِيبُونَ لِلْحَبِيبَاتِ  
 وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ  
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾

### اللفة :

( خطوات ) : جمع خطوة بفتح الخاء وضمها وسكون الطاء ،  
 وكل ما كان على وزن فعل بكسر الفاء أو فعل بفتح الفاء مع سكون



العين جاز لنا إذا أردنا أن نجعله جمعاً مؤنثاً سالماً الاتباع والفتح والتسكين فنقول في خطوة خطوات وخطوات وخطوات .

( زكى ) : طهر من دنس .

( يأتل ) : في المختار « وآلى يؤلي إيلاء حلف وتآلى وائتلى مثله قلت : ومنه قوله تعالى « ولا يأتل أولو الفضل منكم » والألية اليمين وجمعها ألياء » وقيل هو من قولهم ما ألوت جهداً إذا لم تدخر شيئاً .

( الغافلات ) : السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لأنهن لم يجربن الأمور ولم يرزن الأحوال فلا يفتن لما تفتن له المجربات العرافات . قال :

ولقد لهوت بطفلة ميالة بلهاء تطلعي على أسرارها

لهوت : تلاهيت ولعبت بطفلة بالفتح أي امرأة ناعمة لينة ، يقال امرأة طفلة الأنامل أي رخصتها لينتها ، وميالة : مختالة ، وبلهاء : غافلة لا مكر عندها ولا دهاء فلذلك تطلعي على ضائرها .

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ) وهذا هو الزاجر التاسع والآخر ، ولا ناهية وتتبعوا فعل مضارع مجزوم بلا وخطوات الشيطان مفعول به . ( ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ويتبع فعل الشرط وخطوات الشيطان مفعول به والفاء رابطة لجواب الشرط لأنه جملة اسمية وان واسمها وجملة يأمر بالفحشاء والمنكر خبرها

والضمير في انه يعود على الشيطان أو على المتبع والأول أظهر •  
 (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً) لولا امتناعية  
 وقد تقدم اعرابها وما نافية وزكى فعل ماض وفاعله مستتر تقديره هو  
 يعود على الله ومنكم حال لأنه كان في الأصل صفة لأحد ومن حرف جر  
 زائد وأحد مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول به وأبداً ظرف  
 متعلق بزكى • (ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم) الواو عاطفة  
 ولكن واسمها وجملة يزكي خبرها ومن يشاء مفعول يزكي والله مبتدأ  
 وسميع خبر أول وعليهم خبر ثان أي أنه سبحانه سميع لمقاليهم عليم  
 بنياتهم • (ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى  
 والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) تقدم القول مسهباً في سبب نزول  
 هذه الآية وأنها نزلت في شأن مسطح بن أثاثة بضم الهمزة وفتحها •  
 ولا ناهية ويأتل فعل مضارع مجزوم بلا وأولو فاعل ملحق بجمع المذكر  
 السالم والفضل مضاف إليه ومنكم حال والسعة عطف على الفضل ،  
 وأن يؤتوا : أن وما في حيزها نصب بنزع الخافض مع حذف لا النافية  
 والتقدير على أن لا يؤتوا وأولي القربى مفعول وما بعدها عطف عليه •  
 (وليغفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم)  
 الواو عاطفة واللام لام الأمر ويعفوا مضارع مجزوم بلام الأمر  
 وليصفحوا عطف والهمزة للاستفهام ولا نافية وتحبون فعل مضارع  
 مرفوع وأن وما في حيزها مفعول تحبون والله فاعل ولكم متعلقان بيغفر  
 والله مبتدأ وغفور خبر أول ورحيم خبر ثان • (إن الذين يرمون  
 المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم)  
 كلام مستأنف مسوق لتقريع الخائضين في الإفك ووعيدهم الشديد  
 وعتابهم البليغ • وإن واسمها وجملة يرمون المحصنات صلة والمحصنات  
 مفعول به والغافلات المؤمنات عطف على المحصنات وجملة لعنوا خبر إن وفي الدنيا

والآخرة متعلقان بلعنوا ولهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وعظيم صفة • ( يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ) الظرف متعلق بالاستقرار الذي تعلق به « ولهم » ويجوز تعليقه بالمصدر وهو عذاب لأن الظروف يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها ، وجملة تشهد في محل جر باضافة الظرف اليها وعليهم متعلقان بتشهد وألسنتهم فاعل وأيديهم وأرجلهم عطف على ألسنتهم وبما جار ومجرور متعلقان بتشهد وجملة كانوا لا محل لها لأنها صلة ولك أن تجعل ما مصدر وكان واسمها وجملة يعملون خبرها وقد مرت لها ظائر • ( يومئذ يوفيههم الله دينهم الحق ) الظرف متعلق يعملون أو يوفيههم وقد تقدم البحث في إضافة إذ للظرف والتنوين اللاحق لإذ ، ويوفيههم الله فعل مضارع ومفعول به وفاعل ودينهم مفعول به ثان والحق نعت لدينهم والمراد بدينهم الحق جزاؤهم الواجب عليه وفي الحديث « كما تدين تدان » • ( ويعلمون أن الله هو الحق المبين ) ويعلمون عطف على يوفيههم وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي يعلمون وهو ضمير فصل أو مبتدأ والحق خبر أن أو خبر هو والجملة الاسمية خبر أن والمبين صفة • ( الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ) كلام مستأنف مسوق لبيان سنة الله في خلقه في أن يسوق كل صنف إلى صنفه وأن يقع كل طير على شكله • والخبيثات مبتدأ وللخبيثين خبره وما بعده عطف عليه وسيرد معنى ذلك في باب البلاغة • ( أولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ) أولئك مبتدأ والاشارة الى الطيبين وسيأتي المزيد من هذا المعنى في باب البلاغة ، ومبرءون خبر أولئك ومما متعلقان بمبرءون لأنه اسم مفعول وجملة ينولون صلة ولهم خبر مقدم ومغفرة مبتدأ مؤخر والجملة خبر ثان الأولئك ورزق كريم عطف عليه •

## البلاغة :

١ - المجاز العقلي في شهادة الأيدي والأرجل وقد تقدم بحثه مستوفى .

٢ - أراد بالمحصنات العموم وإن كان الحديث مسوقاً عن عائشة والمقصود بذكرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لأنه إذا كان هذا وعيد قاذف آحاد المؤمنات فما الظن بوعيد من وقع في قذف سيدتهن ! على أن تعميم الوعد أبلغ وأقطع من تخصيصه ، ولهذا عمت زليخا حين قالت « ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم » فعمت وأرادت يوسف تهويلاً عليه وارجافاً .

٣ - يحتمل أن يراد بالخبيثات النساء وبالخبيثين الرجال فيكون الكلام جارياً على حقيقته ويجوز أن يراد الكلمات التي صيغ منها الإفك فيكون الكلام مجازاً بالاستعارة التصريحية .

يٰۤأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا

وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا

فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا

فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ

جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا

تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾



## الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ) كلام مستأنف مسوق لبيان ما يترتب على مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات خلواتهن • ولا ناهية وتدخلوا فعل مضارع مجزوم بلا ويوتا مفعول به على السعة وقد تقدم بحث ذلك وغير بيوتكم صفة لبيوتا وحتى حرف غاية وجر وتستأنسوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ومعنى الاستئناس الاستئذان على طريق الكناية ، وسيأتي تفصيل ذلك في باب البلاغة ، وتسلموا عطف على تستأنسوا وعلى أهلها متعلقان بتسلموا • ( ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ) ذلكم مبتدأ وخير خبر ولكم متعلقان بخير وامل واسمها وجملة تذكرون خبر لعل وجملة ذلكم مستأنفة وجملة لعلكم تذكرون حال معللة لفعل محذوف أي أنزل عليكم هذا آملين أن تتذكروا • ( فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ) الفاء استئنافية وإن شرطية ولم حرف نهي وقلب وجزم وتجدوا مضارع مجزوم بلم وفيها متعلقان بتجدوا وأحداً مفعول به ، فلا تدخلوها الفاء رابطة لجواب الشرط ولا ناهية وتدخلوها مضارع مجزوم بلا الناهية وحتى حرف غاية وجر ويؤذن فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ويؤذن مبني للمجهول ونائب الفاعل مستتر ولكم متعلقان بيؤذن • ( وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ) الواو عاطفة وإن شرطية وقيل لكم فعل الشرط وجملة ارجعوا مقول القول ، فارجعوا الفاء رابطة لجواب الشرط لأنه طامبي وهو مبتدأ وأزكى لكم خبر والجمله مستأنفة ، والله الواو استئنافية والله مبتدأ وبما تعملون متعلقان بعليم وعليم خبر الله •

( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم )  
 ليس فعل ماض ناقص وعليكم خبر ليس المقدم وجناح اسمها المؤخر  
 وأن وما في حيزها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض أي في أن  
 تدخلوا والجار والمجرور صفة لجناح وبيوتاً مفعول به على السعة وغير  
 مسكونة نعت لبيوتاً وفيها خبر مقدم ومتاع لكم مبتدأ مؤخر والجملة  
 صفة ثانية لبيوتاً • ( والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ) والله الواو  
 ستثنائية والله مبتدأ وجملة يعلم خبر وما مفعول به وجملة تبدون صلة  
 وما تكتمون عطف على ما تبدون •

### البلاغة :

١ - الكناية في قوله تستأنسوا : فإن أصل معناها الاستئناس  
 وهو ضد الاستيحاش لأن الذي يطرق باب غيره لا يدري أيؤذن له  
 أم لا فهو متردد مستطار القلب مستوحش ، أو كالمستوحش من خفاء  
 الحال عليه فإذا أذن له بالدخول استأنس وزايله ترددده واستطارة قلبه ،  
 وقد أريد المعنى البعيد منه وهو الاستئذان •

٢ - الإرداف وقد تقدم أنه هو أن يريد المتكلم معنى فلا يعبر  
 عنه بلفظه الموضوع له ولا بلفظ الإشارة الدال على المعاني الكثيرة بل  
 بلفظ هو ردف المعنى الخاص وتابعه قرب من لفظ المعنى الخاص قرب  
 الرديف من الردف ، وواضح أن هذا النوع من الاستئناس يردف الإذن  
 فوضع موضع الإذن ، ويجوز أن يكون من الاستئناس الذي هو  
 الاستعلام والاستكشاف من أنس الشيء إذا أبصره ظاهراً مكشوفاً  
 وعليه يكون المعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم  
 أم لا ، والوجه الأول هو البين ، وسر التجوز فيه والعدول إليه عن

الحقيقة ترغيب المخاطبين في الاتيان بالاستئذان بواسطة ، وسيأتي في باب الفوائد مزيد بحث عن الاستئذان •

### الفوائد :

في القرطبي سبب نزول هذه الآية كما روى الطبراني وغيره عن عدي بن ثابت أن امرأة من الأنصار قالت : يا رسول الله إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد لا والد ولا ولد فيأتي الأب ويدخل علي ، وانه لا يزال يدخل علي رجل من أهلي وأنا على تلك الحال ، فنزلت هذه الآية ، فقال أبو بكر : يا رسول الله أفرأيت الحافات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن فأنزل الله ليس عليكم جناح ... الآية •

وعن أبي موسى الأشعري انه أتى باب عمر رضي الله عنهما فقال السلام عليكم أأدخل قالها ثلاثاً ثم رجع وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاثاً • واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أألج ؟ فقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة يقال لها روضة قومي الى هذا فعلميه فإنه لا يحسن أن يستأذن قولي له : يقول السلام عليكم أأدخل فسمعها الرجل فقالها ، فقال : ادخل • وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتاً غير بيته : حيثم صباحاً وحيثم مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد ، فصد الله عن ذلك وعلم الأحسن والأجمل •

أما السيوت التي استثناه الله فهي غير المسكونة نحو الفنادق والربط المسبلة وحوانيت البياعين والمنازل المبنية للنزول وايواء المتاع

فيها واتقاء الحر والبرد وقيل بيوت التجار وحوانيتهم في الأسواق  
بدخلها للبيع والشراء •

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى  
لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣١﴾ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ  
أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ  
بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ  
أَبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَانِ  
أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ تَتَّبِعِينَ غَيْرَ  
أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَا يَظْهَرُونَ عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ  
وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ  
جَمِيعًا إِنَّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٣٢﴾

### اللفظة :

( يغضضن ) : الغض : اطباق الجفن بحيث تمتنع الرؤية وفي  
المصباح : « غض الرجل صوته وطرفه ومن صوته ومن طرفه غضا من باب



قتل خفض ومنه يقال غض من فلان غضاً وغضاضة إذا انتقصه» وقد أدغم في الأول أحد المثانين في الثاني بخلاف الثاني لأن الثاني في يفضضن متحرك فادغم فيه الأول وفيما سيأتي ساكن فلم يأت إدغام الأول فيه ، قال جرير :

ففض الطرف إنك من نمير      فلا كعباً بلغت ولا كلاباً

( زينتهن ) : الزينة ما تزينت به المرأة من حلي أو كحل أو خضاب ، فما كان ظاهراً منها كالخاتم والفتخة بالتحريك وهي حلقة من فضة لا فص فيها فإذا كان فيها فص فهو الخاتم ، والكحل والخضاب فلا بأس بإبدائه للجانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدملج والقلادة والاكليل وهو - كما في الصحاح - يشبه عصاة تزين بالجوهر ويسمى التاج إكليلاً والوشاح والقرط فلا تبديه إلا لهؤلاء المذكورين .

( بخمرهن ) الخمر بضم الخاء والميم جمع خمار بكسر الخاء وهو ما تغطي به المرأة رأسها والستر عموماً ويجمع على أخمرة وخمر بضم الخاء وسكون الميم وخمر بضمين •

( جيوبهن ) : جمع جيب والجيب من القميص طوقه والقلب والصدر وعند العامة الجيب هو كيس يخاط في جانب الثوب من الداخل ويجعل فيه من الخارج •

( أولي الإربة ) : أصحاب الإربة ، والإربة الحاجة وفي المصباح : « الأرب : بفتحين والإربة بالكسر والمأربة بفتح الراء وضمها الحاجة والجمع المأرب والأرب في الاصل مصدر من باب تعب يقال أرب الرجل الى الشيء إذا احتاج اليه فهو آرب على فاعل والإرْب بالكسر يستعمل في الحاجة وفي العضو والجمع آراب مثل حمل وأحمال » •

## الاعراب :

( قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ) كلام مستأنف مسوق للشروع في بيان أحكام كلية شاملة للمؤمنين كافة يندرج فيها حكم المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراجاً كلياً . وقل فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ومفعوله محذوف وهو أمر آخر مثله وقد حذف لدلالة جوابه عليه وهو يغضوا من أبصارهم ويغضوا فعل مضارع جزم لأنه جواب الأمر المحذوف وهو غضوا أو مقول القول ، ومن أبصارهم : قال الزمخشري : « من للتبعية والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار على ما يحل ، وجوز الأخفش أن تكون مزيدة وأباه سيبويه » ويجوز أن تكون للبيان أو لابتداء الغاية وعلى كل حال فهي متعلقة بيغضوا وسيأتي السبب في دخول من على الأبصار دون الفروج في باب البلاغة ، ويحفظوا عطف على يغضوا وفروجهم مفعول به . ( ذلك أزكى لهم إن الله خير بما يصنعون ) ذلك مبتدأ وأزكى خبره ولهم متعلقان بأزكى وإن واسمها وخبرها وبما متعلقان بخير وجملة يصنعون لا محل لها . ( وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ) تقدم اعراب نظيرتها ، أي فلا يحل للرجل أن ينظر الى المرأة ولا للمرأة أن تنظر الى الرجل فإن علاقتها به كعلاقته بها وقصدها منه كقصده منها ومن طريف ما يلفت النظر أن هذه الآية اشتملت على عدد كبير من ضمائر الاناث وقد بلغت عدتها خمسة وعشرين ضميراً ما بين مرفوع ومجرور ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الصدد . ( ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ) الواو حرف عطف ويبدن عطف على يغضضن فهو مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة في محل جزم والنون فاعل وزينتهن مفعول به وإلا أداة

حصر وما بدل من زينتهن وجملة ظهر منها صلة والمراد بالظاهر الوجه والكفان فيجوز أن ينظرها الأجني إن لم يخف فتنة كما هو مقرر في علم الفقه . ( وليضربن بخرهن على جيوبهن ) الواو عاطفة واللام لام الأمر ويضربن فعل مضارع مبني على السكون في محل جزم بالسلام والنون فاعل وبخرهن الباء زائدة أو تبعية أي يلقين خمرهن على جيوبهن أي يسترن الرؤوس والاعناق والصدور بالمقانع جمع مقنعة أو مقنعة بكسر الميم فيهما وهي ما يغطي به الرأس . ( ولا يبيدين زينتهن إلا لبعولتهن ) الواو عاطفة ولا ناهية ويبيدين مضارع مبني في محل جزم والنون فاعل وزينتهن مفعول به وإلا أداة حصر ولبعولتهن متعلقان يبيدين وهذه المستثنيات اثنا عشر نوعاً آخرها الطفل . ( أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو بني اخوانهن أو بني أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن ) كلهن معطوفات . ( أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ) غير صفة للتابعين والمراد بالتابعين غير أولي الإربة موضع خلاف ، قال ابن عباس : التابع هو العنين الاحق ، وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهيهن وقيل هو المحبوب وقيل هو الشيخ الهرم الذي ذهبته شهوته وقيل هو المخنث . أقول : والعنين والمخنث هو المشبه بالنساء والشيخ الهرم وأما المحبوب فهو الذي بقي أنثياه والخصي هو الذي بقي ذكره . ومن الرجال حال وأو حرف عطف والطفل معطوف على ما تقدم وهو يعني الأطفال فال جنسية والطفل يطلق على الواحد والمجموع فلذلك ووصف بالجمع وقيل لما قصد الجنس روعي فيه الجمع ، والذين صفة وجملة لم يظهروا صلة وعلى عورات النساء متعلقان يظهروا . ( ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ) الواو عطف على ما تقدم ولا ناهية ويضربن فعل

مضارع مبني في محل جزم بلا والنون فاعل وبأرجلهن متعلقان ببيضرين، كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليتقعق خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب باحدى رجليها الأخرى ليعلم أنها ذات خلخالين فإن ذلك يورث الرجال ميلاً اليهن ويوهم أن لهم ميلاً الى الرجال ، وقال الزجاج « وسماع صوت هذه الزينة أشد تحريكاً للشهوة من ابدائها » . ( وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ) الواو عاطفة وتوبوا فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل والى الله متعلقان بتوبوا وجميعاً حال وأيها المؤمنون منادى نكرة مفعولة وقد تقدم اعرابه ولعل واسمها وجملة تفلحون خبرها وقد رسمت في المصحف دون ألف والرسم سنة متبعة .

### البلاغة :

— من الاسرار التي تدق على الافهام دخول من الجارة على غض الابصار دون الفروج في قوله تعالى « قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم » والسر في ذلك أن أمر النظر واسع لا يني سرح في مراتع الجمال ومواطن الفتنة ، قال الرمخشري بهذا الصدد : « ألا ترى أن المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وثديهن وأعضادهن وسوقهن وأقدامهن وكذلك الجواري المستعرضات للبيع وأما أمر الفروج فمضيق » .

— ومن هذه الأسرار تقديم غض الابصار على حفظ الفروج في الآية نفسها وفي الآية التي تليها ، والسرفيه أن النظر يريد الزنا ورائده الذي لا يخطيء . وقد أفاض الشعراء في القديم والحديث فيما تحدثه



النظرة من إلهاب نار الحب ، وتأريث الحرقة التي تدفع الى ارتكاب  
المحرم ومن أجمل ما قيل فيه قول ابن زيدون :

حسن " أفانين لم تستوف أعيننا  
غاياته بأفانين من النظر

وقال ابن الرومي :

عيني لعينك حين تنظر مقتل      لكن لحظك سهم حتف مرسل  
ومن العجائب أن معنى واحداً      هو منك لحظ وهو مني مقتل

وسيرد في كتابنا العجيب منه .

وفيما يلي طائفة من الأحاديث الواردة بهذا الصدد :

« عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يعني عن ربه : النظرة سهم مسموم من سهام إبليس من  
نركها من مخافتي أبدلته إيماناً يجد حلاوته في قلبه » أي جعلت بدله  
إيماناً يشعر بلذاته في قلبه .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا فهو مدرك ذلك لا محالة : العينان  
زناهما النظر والأذان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد  
زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق  
ذلك الفرج أو يكذبه » . والمعنى أن الله تعالى يعذب العين بالنار يوم  
القيامة لتطلعها الى محرم بقصد بلا فجأة ، والخطا بفتح الخاء المشي  
الى المعصية .

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إياكم والدخول على النساء فقال رجل من الأنصار : أفرأيت الحم ؟ قال : الحم الموت » رواه البخاري ومسلم ثم قال : ومعنى كراهية الدخول على النساء على نحو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان » .

والحم بفتح الحاء وتخفيف الميم وبإثبات الواو أيضاً وبالهمز أيضاً هو أبو الزوج ومن أدلى به كالأخ والعم وابن العم ونحوهم وهو المراد هنا كذا فسرہ الليث بن سعد وغيره وأبو المرأة أيضاً ومن أدلى به وقيل بل هو قريب الزوج فقط وقيل قريب الزوجة فقط . قال أبو عبيد في معناه يعني فليمت ولا يفعلن ذلك فاذا كان هذا رواية في أب الزوج وهو محرم فكيف بالغريب ؟ ومعنى الحمو الموت : أي الخوف منه أكثر من غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر لتمكنه من الوصول الى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه .

وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۚ إِنْ  
يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلَيْسَتَّعِفِ  
الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ  
الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ ۖ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا  
وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ ۚ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَبِيتَكُمْ عَلَىٰ

الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ  
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾

### اللفظة :

( الأيامي ) : جمع أيم وهي من ليس لها زوج بكرة كانت أو ثيباً  
ومن ليس له زوج وهذا في الاحرار والحرائر بقرينة قوله وإمائكم ،  
وتجمع الأيم أيضاً على أيائم وأيّمون وأيّمات يقال آم يئيم الرجل من  
زوجه أو المرأة من زوجها فقدّها أو فقدته ، وأصل الأيامي أيائم كما  
قال الزمخشري ومثله يتامى في يتائم وأجاز سيبويه أن يكون غير  
مقلوب وأنه جمع على فعالي ، وقال الشاعر :

فَإِنْ تَنْكِحِي أَنْكِحِ وَإِنْ تَتَأَيَّمِي      وَإِنْ كُنْتَ أَفْتَى مِنْكُمْ أَتَأَيَّمِ

يقول لمحبوبته : إن تتزوجي أتزوج وإن لم تتزوجي لم أتزوج ،  
وجملة وإن كنت أفتى منكم اعتراضية ، والأفتى الأكثر فتية وشباباً ،  
ورفع المضارع في جواب الشرط كما هنا قليل ، وقد ورد في الشعر إذا  
كان الشرط فعلاً ماضياً كما هنا ، وفي الحديث : « اللهم إني أعوذ بك  
من العيمة والغيمة والأيمة والكزم والقرم » أما العيمة فهي شدة شهوة  
البن والغيمة شدة شهوة العطش والأيمة طول العزبة والكزم شدة  
شهوة الأكل ، قال في الصحاح : كزم الشيء بمقدّم فيه أي كسره  
واستخرج ما فيه ، والقرم شد شهوة اللحم •

( الكتاب ) : والمكاتبة كالعتاب والمعاتبه : هو أن يقول الرجل لمملوكه كاتبك على ألف درهم فإن أداها عتق ومعناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني إذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك أن تفني بذلك أو كتبت لك الوفاء بالمال وكتبت علي العتق ، وله أحكام مبسطة في كتب الفقه . وفي الأساس واللسان : « كتب عليه كذا : قضى عليه ، وكتب الله الأجل والرزق وكتب على عباده الطاعة وعلى نفسه الرحمة وهذا كتاب الله : قدره ، قال الجعدي :

يا بنت عمي كتاب الله أخرنى عنكم وهل أمنع الله ما فعلا

( البغاء ) : الزناء وبغت فلانة بغاء وهي بغى : طلب للرجال وهن بغايا ومنه قيل للإماء البغايا لأنهن كن يباغين في الجاهلية يقال قامت البغايا على رؤوسهم ، قال الأعشى :

والبغايا يركضن أكسية الاضربج والشرعبي ذاك الأذيال

وفي المصباح : « وبغت المرأة تبغي بغاء بالكسر والمد من باب رمى فجرت وهي بغى والجمع البغايا وهو وصف مختص بالمرأة فلا يقال للرجل بغى قاله الأزهري والبغى القينة وإن كانت غفيفة لشبوت الفجور لها في الأصل قاله الجوهري ولا يراد به الشتم لأنه اسم جعل كاللقب والأمة تباغي أي تزاني .

الاعراب :

( وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم )  
انواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير حكم النكاح ، والأمر



للعجوب إن كانت المرأة محتاجة للنكاح خوف الزنا أو كان الرجل محتاجاً للنكاح خوف الزنا فإن لم تكن ثمة حاجة كان الأمر للإباحة كما رأى الشافعي ، أو للندب كما رأى أبو حنيفة ومالك ، والتفصيل في كتب الفقه والأيامى مفعول به ومنكم حال والصالحين عطف على الأيامى ومن عبادكم حال وإمائكم عطف على عبادكم • ( إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله واسع عليم ) إن شرطية ويكونوا فعل الشرط والواو اسمها وفقراء خبرها ويغنيهم الله جواب الشرط ومن فضله متعلقان بيغنيهم والله مبتدأ وواسع خبر أول وعليهم خبر ثان • ( وليستغفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله ) الواو عاطفة واللام لام الأمر ويستغفف مضارع مجزوم بلام الأمر والذين فاعل وجملة لا يجدون صلة ونكاحاً مفعول به وحتى حرف غاية وجر ويغنيهم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى والله فاعل ومن فضله متعلقان بيغنيهم • ( والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيما نكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً ) والذين نصب على الاشتغال أي منصوب بفعل مقدر يفسره المذكور ويجوز إعرابه مبتدأ وخبره جملة فكاتبوهم والأول أرجح لمكان الأمر وجملة يبتغون الكتاب صلة ومما حال وجملة ملكت أيما نكم صلة والفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط وكاتبوهم فعل أمر والواو فاعل والجملة مفسرة على الوجه الأول وخبر على الوجه الثاني وإن شرطية وعلمتم فعل ماض وفاعل وهو في محل جزم فعل الشرط وفيهم متعلقان بعلمتم وخيراً مفعول به والجواب محذوف دل عليه قوله فكاتبوهم • ( وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ) وآتوهم عطف على فكاتبوهم ومن مال الله متعلقان بآتوهم والذي صفة لله وجملة آتاكم صلة للموصول • ( ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ) الواو عاطفة ولا ناهية وتكرهوا فعل

مضارع مجزوم بلا الناهية وعلى البغاء متعلقان بتكرهوا وإن شرطية وأردن فعل ماض وفاعل وهو في محل جزم فعل الشرط وتحصناً مفعول له والجواب محذوف كما تقدم ولتبتغوا اللام للتعليل وتبتغوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل والواو فاعل وعرض الحياة الدنيا مفعول به • (ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم) الواو عاطفة ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويكرههن فعل الشرط والفاء رابطة لأن الجواب جملة اسمية وان واسمها ومن بعد إكراههن حال وغفور خبر إن الأول ورحيم خبرها الثاني •

### البلاغة :

الاحتباس : في قوله تعالى « إن أردن تحصناً » فقد أقحم هذا الاعتراض ليبشع ذلك عند المخاطب ويحذره من الوقوع فيه ولكي يتيقظ أنه كان ينبغي له أن يأنف من هذه الرذيلة وإن لم يكن زاجر شرعي ، ووجه التبشيع عليه أن مضمون الآية النداء عليه بأن أمته خير منه لأنها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو يأبى إلا إكراهها ، ولأبي السعود قول جميل في هذا الصدد : « وقوله تعالى إن أردن تحصناً ليس لتخصيص النهي بصورة إرادتهن التعفف عن الزنا وإخراج ما عداها من حكمه كما إذا كان الإكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك من الأمور المصححة للإكراه في الجملة بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهوهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه مع وفور شهوتهن الآمرة بالفجور وقصورهن في معرفة الأمور الداعية إلى المحاسن الزاجرة عن تعاطي القبائح » •

هذا ومن المفيد أن نذكر سبب نزول هذه الآية فقد ذكروا أنها نزلت في عبد الله بن أبيّ ، كان يكره جواريه على الكسب بالزنا وكنّ ستاً فشكا منهن اثنتان الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ، وأسماء هذه الجواري هي : معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة .

### الفوائد :

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغضّ للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » رواه البخاري ومسلم .

وانما خص الشباب لأن الغالب وجود قوة الداعي فيهم الى النكاح بخلاف الشيوخ ، والباءة الجماع واستعمل لعقد النكاح ، قال الجوهرى : الباءة مثل الباعة ومنه سمي النكاح باءة ، والوجاء أصله رض الخصيتين . قال النووي في شرح مسلم : « معناه من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤنّه وهي مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنّه فعليه بالصوم ليقطع شهوته ويقطع شر منه كما يقطعه الوجاء » وهناك قول آخر وهو أن المراد بالباءة مؤن النكاح ، سميت باسم ما يلزمها وتقديره من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، قالوا : والعاجز لا يحتاج الى الصوم لدفع الشهوة فوجب تأويل الباءة بالمؤن

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكَ  
 وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾ \* اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ  
 كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ  
 يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ  
 وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ  
 اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَن تُرْفَعَ  
 وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا  
 تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ  
 يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا  
 عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾

### اللفظة :

( كمشكاة ) : المشكاة : الكوة غير النافذة ، وقيل هي الحديدية  
 أو الرصاصة التي يوضع فيها الزيت ، وقيل هي العمود الذي يوضع  
 على رأسه المصباح ، وقيل ما يعلق فيه القنديل من الحديدية ، وفي  
 القاموس وشرحه : المشكاة كل كوة غير نافذة وكل ما يوضع فيه أو



عليه المصباح ، وقيل المشكاة حبشية معربة ، وسيأتي مزيد بحث عنها في باب البلاغة .

( زجاجة ) : الزجاج بفتح الزاي وضمها وكسرهما : جسم شفاف يصنع من الرمل والقلى والإيناء والقطعة منه زجاجة بتثنية الزاي أيضاً وأراد قنديلاً من زجاج شامي أزهر .

( دري ) : مضى ، بضم الدال من غير همز وبالتشديد منسوب الى الدر شبه به لصفاته وإضاءته ، ويجوز أن يكون أصله الهمز ولكن خففت الهمزة وهو فعيل من الدر وهو دفع الظلمة بضوئه ويقرأ بالكسر على معنى الوجه الثاني ويكون على فعيل كسكيت وصديق وفي المختار : « الدرء الدفع وبابه قطع ودرأ طلع مفاجأة وبابه خضع ومنه كوكب دريء كسكيت لشدة توقده وتلاؤؤه ، ودريء بالضم منسوب الى الدر ، وقرىء دريء بالضم والهمزة ودريء بالفتح والهمز ، وتدارأتم وتدافعتم واختلفتم » وفي الأساس : « وكوكب دريى وطلعت الدراري نسبت الى الدار وهو كبار اللؤلؤ » وفيه أيضاً : « ومن المجاز : درأ الكوكب : طلع كأنه يدرأ الظلام ودرأت النار أضاءت » .

( الآصال ) : جمع أصيل وهو الوقت بين العصر والمغرب ويجمع أيضاً على أصائل وأصل وأصلان .

### الاعراب :

( ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لبيان حقيقة الآيات المنزلة . واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق

وأنزلنا فعل وفاعل وإليكم متعلقان بأنزلنا وآيات مفعول به ومبينات صفة وهي بكسر الياء وفتحها ومثلاً عطف على آيات ومن الذين صفة لمثلاً وجملة خلوا صلة ومن قبلكم حال وموعظة عطف على مثلاً وللمتقين صفة لموعظة • ( الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ) الله مبتدأ ونور السموات والأرض خبره ومثل مبتدأ ونوره مضاف إليه والكاف اسم بمعنى مثل خبر ومشكاة مضاف إليه ، ويجوز إعراب الكاف حرف جر والجار والمجرور خبر مثل ، وفيها خبر مقدم ومصباح مبتدأ مؤخر والجملة صفة لمشكاة وسيأتي تحقيق هذا الكلام في باب البلاغة وجملة مثل نوره تفسير لما قبلها فلا محل لها • ( المصباح في زجاجة ) مبتدأ وخبر والجملة تفسير لما قبلها فلا محل لها • ( الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية ) الزجاجة مبتدأ وكأن واسمها وكوكب خبرها ودري صفة لكوكب والجملة خبر الزجاجة وجملة الزجاجة الخ تفسير لما قبلها فلا محل لها وجملة يوقد صفة ثانية لكوكب وفائب الفاعل مستتر ومن شجرة جار ومجرور متعلقان بيوقد وهي لا ابتداء الغاية على حذف مضاف أي من زيت شجرة ومباركة صفة لشجرة وزيتونة بدل من شجرة ولا شرقية صفة ثانية لشجرة ودخلت للتفيد النفي فلا تحول بين الصفة والموصوف ، ولا غربية عطف وسيأتي المزيد من بيان هذا المعنى في باب البلاغة • ( يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه فار نور على نور ) هذه الجملة صفة ثالثة لشجرة ويكاد فعل مضارع ناقص من أفعال المقاربة وزيتها اسمها وجملة يضيء خبرها ، ولو الواو حالية ولو شرطية ولم حرف نفي وقلب وجزم وتمسسه فعل مضارع مجزوم بلم وجواب لو محذوف أي لأضاء بدلالة ما تقدم عليه والجملة حال فلو هنا تفيد استقصاء الاحوال أي حتى في هذه الحال وفار فاعل تمسسه ونور خبر

لمبتدأ محذوف أي هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف وعلى نور متعلقان بمحذوف صفة لنور مؤكدة له وسيأتي سر تنكير النور في باب البلاغة • ( يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم ) الجملة مستأنفة مسوقة لتقرير تنفيذ مشيئته سبحانه ، ولنوره متعلقان يهدي ومن يشاء مفعول يهدي وجملة يشاء صلة ويضرب الله فعل مضارع وفاعل والأمثال مفعول به وللناس متعلقان ييضرب ، والله الواو استئنافية أو عاطفة والله مبتدأ وبكل شيء متعلقان بعليم وعليم خبر الله • ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ) في بيوت صفة لمشكاة أي كمشكاة في بيوت أو لمصباح أو لزجاجة أو متعلقان بيوقد ، وعلى هذا لا يوقف على عليم ، ولك أن تقف على عليم فتعلقه بمحذوف تقديره سبحانه في بيوت أو يبسبح وقال ابن الأنباري : سمعت أبا العباس يقول : هو حال للمصباح والزجاجة والكوكب كأنه قيل : وهو في بيوت ، وقيل متعلقان بتوقد أي توقد في بيوت ، وجملة أذن الله صفة لبيوت وأن وما في حيزها نصب بنزع الخافض أي في أن ترفع ، ويذكر عطف على ترفع بالبناء للمجهول وفيها متعلقان بذكر واسمه فائب فاعل • ( يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ) الجملة صفة ثانية لبيوت وله متعلقان يبسبح وبالغدو والآصال حال ورجال فاعل يسبح وجملة لا تلهيهم صفة لرجال وتجارة فاعل تلهيهم ولا بيع عطف على تجارة وعن ذكر الله متعلقان بتلهيهم وما بعده عطف على ذكر الله • ( يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار ) الجملة صفة ثانية لرجال أو حال من مفعول تلهيهم ويخافون فعل وفاعل ويوماً مفعول به لا ظرف وجملة تتقلب صفة ليوماً وفيه متعلقان بتتقلب والقلوب فاعل تتقلب والآبصار عطف على القلوب • ( ليجزيهم الله أحسن

ما عملوا ويزيدهم من فضله ) اللام للتعليل ويجزيهم مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل والهاء مفعول به أول والله فاعل وأحسن مفعول به ثان وما مضاف اليه وجملة عملوا صلة ويزيدهم عطف على ليجزيهم ومن فضله متعلقان بيزيدهم • ( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) الواو استئنافية والله مبتدأ وجملة يرزق خبر ومن مفعول به وجملة يشاء صلة وبغير حساب حال •

### البلاغة :

حفلت هذه الآيات بأفانين شتى من البلاغة والبيان وسنسهب فيها بعض الشيء جرباً على ما درجنا عليه في هذا الكتاب وسنوزع هذه المباحث نجومًا متتالية •

١ - التشبيه البليغ في قوله تعالى « الله نور السماء والأرض » والمراد به المضمرة الأداة وقد سبق ذكره مع أقسام التشبيه وانما سمي بليغاً لحذف واسطة الأداة ولو جازته بسبب هذا الحذف، وقد تكلم علماء البيان مطولاً في هذا التشبيه وحاولوا تجسيد الكيفية التي ساغ فيها هذا التشبيه لأن النور كما هو معلوم كيفية أو عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات المقدسة ، وأحسن ما يقال فيه أن التشبيه جار على التقريب للذهن ، أي : به تعالى وبقدرته أفارت أضواء السماء والأرض واستقامت أمورها لأن ظهور الموجودات حصل به كما حصل بالضوء جميع المبصرات ، أو انه على التجوز أي منور السماء والأرض ، أو بتقدير مضاف كقولك زيد عدل أي ذو عدول •

٢ - التشبيه المرسل في قوله « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ... الآية » فقد جاء التشبيه هنا بواسطة الأداة وهي الكاف ،



والمراد أن النور الذي شبه به الحق نور متضاعف قد تناحر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم تبق بقية مسا يقوي التور، واختلفوا في هذا التشبيه هل هو تشبيه تمثيلي أي مركب قصد فيه تشبيه جملة بجملة من غير نظر الى مقابلة جزء بجزء بل قصد تشبيه هداة واثقانه صنعة في كل مخلوق على الجملة بهذه الجملة من النور الذي تتخذونه وهو أبلغ صفات النور عندكم ، أو تشبيه غير تمثيلي أي غير مركب قصد فيه مقابلة جزء بجزء ، وأجاز القرطبي الوجهين وهذا نص عبارته :

« قوله مثل نوره أي صفة دلالة التي يقذفها في قلب المؤمن والدلائل تسمى نوراً وقد سمي الله تعالى كتابه نوراً فقال : « وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً » وسمى فيه نوراً فقال : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » وهذا لأن الكتاب يهدي ويبين وكذلك الرسول ، ووجه الاضافة الى الله تعالى أنه مثبت الدلالة ومبينها وواضعها ، وتحتل الآية معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثال بجزء من الممثل به بل وقع التشبيه فيه لجملة بجملة وذلك أن يريد مثل نور الله الذي هو هداة واثقانه صنعة كل مخلوق وبراهينه الساطعة على الجملة كهذه الجملة من النور الذي تتخذونه أتم على هذه الصفة التي هي أبلغ صفات النور الذي بين أيدي الناس فمثل نور الله في الوضوح كهذا الذي هو متهاكم أيها البشر » •

وأبدع الكرخي في تحديده هذا التشبيه التمثيلي فقال : « ... ومثل الله نوره أي معرفته في قلب المؤمن بنور المصباح دون نور الشمس مع أن نورها أتم لأن المقصود تشيل النور في القلب والقلب في الصدر والصدر في البدن بالمصباح والمصباح في الزجاجة والزجاجة في القنديل وهذا التشيل لا يستقيم إلا فيما ذكر أو لأن نور المعرفة له آلات يتوقف هو على اجتماعها كالذهن والفهم والعقل واليقظة وغيرها

ولأن نور الشمس يشرق متوجهاً الى العالم السفلي ونور المعرفة يشرق متوجهاً الى العالم العلوي كنور المصباح ، ولكثرة قمع الزيت وخلوصه عما يخالطه غالباً وقع التشبيه في نوره دون نور الشمع مع أنه أتم من نور المصباح » •

٣ - الطباقي : في قوله تعالى « لا شرقية ولا غربية » وقد تكلم علماء البيان كثيراً عن هذا الطباقي والمقصود منه ، قال الزمخشري : « وقيل لا في مضحى ولا في مقناة ( وهو المكان الذي لا تطلع عليه الشمس ) ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لحملها وأصفى لدهنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا خير في شجرة في مقناة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشي جميعاً فهي شرقية وغربية » •

ولابن الاثير كلام لطيف في هذا الصدد قال : « أما تمثيل نور الله تعالى بمشكاة فيها مصباح فإن هذا مثال ضربه للنبي صلى الله عليه وسلم ويدل عليه انه قال : « توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية » واذا نظرت الى هذا الموضع وجدته تشبيهاً لطيفاً عجيباً وذلك أن قلب النبي صلى الله عليه وسلم وما ألقى فيه من النور وما هو عليه من الصفة الشفافة كالزجاجة التي كأنها كوكب لصفائها وإضاءتها ، وأما الشجرة المباركة المباركة التي لا شرقية ولا غربية فانها عبارة عن ذات النبي صلى الله عليه وسلم لأنه من أرض الحجاز التي لا تميل الى الشرق ولا الى الغرب وأما زيت هذه الزجاجة فإنه مضيء من غير أن تمسه نار والمراد بذلك أن فطرته فطرة صافية من الأكدار منيرة من قبل مصافحة الأنوار » •

٤ - التنكير : في تنكير قوله « نور على نور » ضرب من الضخامة والمبالغة لا أرشق ولا أجمل منه فليس هو نوراً واحداً معيناً أو غير معين فوق نور آخر مثله ، وليس هو مجموع نورين اثنين فقط بل هو عبارة عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه بحد معين . وقد استهوى هذا التعبير شعراءنا العرب فرمقوا سماءه ، قال أبو تمام يصف غربته في مصر :

أخمسة أعوام مضت لمغيبه وشهران بل يومان ثكل على ثكل

وقال أبو الطيب المتنبي :

أرق على أرق ومشلي يأرق وجوى يزيد وعبرة تترقق

وقال شوقي في العصر الحديث يرثي المرحوم فوزي الغزي أحد أعلام دمشق :

جرح على جرح حنانك جلق حملت مايو هي الجبال ويرهق

٥ - تشابه الاطراف : وهو أن ينظر المتكلم الى لفظة وقعت في آخر جملة من الفقرة في النثر أو آخر لفظة وقعت في آخر المصراع الأول في النظم فيبتدىء بها ... تأمل في تشابه أطراف هذه الجمل المتلاحقة « الله نور السموات والأرض ، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة ، الزجاجة كأنه كوكب دري » ومن أمثلة الشعر في قول ليلي الأخيلية في الحجاج بن يوسف :

إذا نزل الحجاج أرضاً مريضة

تتبع أقصى دائها فشفاهها

شفاها من السداء العضال الذي بها  
 غلام إذا هز القناسة سقاها  
 سقاها فرواها بشرب سجاله  
 دماء رجال يحلبون حراها  
 وجميل قول أبي تمام :

هوى كان خلساً إن من أبرد الهوى  
 هوى جلت في افئائه وهو خامل  
 أبا جعفر إن الجهالة أمها  
 ولود وأم العلم حذاء حائل  
 فكن هضبة تأوى إليها وحررة  
 يعدد عنها الاعوجي المناقل  
 فإن الفتى في كل ضرب مناسب  
 مناسب روحانية من يشا كل

وينسب لأبي نواس قوله :

وخازم خير بني دارم	خزيمة خير بني حازم
مثل تميم في بني آدم	ودارم خير تميم وما
وهم سيوف لبني هاشم	إلا البهاليل بني هاشم



وقد يكون تشابه الاطراف معنوياً وهو أن يختتم المتكلم كلامه بما يناسب ابتداءه في المعنى لا في اللفظ كقول محمد بن عبيد الله السلامي :

بدائع الحسن فيه مفترقه      وأعين الناس فيه متفقة  
سهام الحافظه مفوقه      فكل من رام لحظه رشقه  
قد كتب الحسن فوق عارضه      هذا مليح وحق من خلقه  
فالرشق في قافية البيت الثاني يناسب السهام في أوله .

وجميل قول السري الرفاء :

أبريقنا عاكف على قدح      كأنه الأم ترفع الولدا  
أو عابد من بني المجوس إذا      توهم الكأس شعله سجدا  
فالسجود مناسب للعابد في أول البيت .

وبلغ ابن الرومي الغاية في وصف مغنية :

جاءت بوجهه كأنه قصر      على قوام كأنه غصن  
غنت فلم تبق في جارحة      إلا تمنيت أنها أذن

فالأذن تناسب ذكر الغناء في أول البيت .

استدراك على بعض النقاد :

هذا وقد خفيت على بعض علماء البيان أسرار التشابه في الاطراف

فجزم بأنه إذا ذكرت اللفظة في أول كلام يحتاج الى تمام فينبغي أن تعاد بعينها في آخره ومتى عدل عن ذلك كان معيباً ثم مثل ذلك بقول أبي تمام وقول أبي الطيب المتنبي فقال : إن أبا تمام أخطأ في قوله :

بسط الرجاء لنا برغم نوائب      كثرت بهن مصارع الآمال

فحيث ذكر الرجاء في صدر البيت كان ينبغي أن يعيد ذكره أيضاً في عجزه أو كان ذكر الآمال في صدر البيت وعجزه وكذلك أخطأ أبو الطيب في قوله :

اني لأعلم والليبي خبير      أن الحياة وإن حرصت غرور

فإنه قال « إني لأعلم والليبي خبير » وكان ينبغي أن يقول :  
الي لأعلم والليبي عليم ليكون ذلك تقابلاً صحيحاً .

هذا ما ذكره الناقد وليس بشيء لأن المعتمد عليه في هذا الصدد أنه إذا كانت اللفظة في معنى أختها جاز .

٦ - المجاز العقلي : في قوله « يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار » فقد أسند إلى القلوب والأبصار التقلب والاضطراب من الهول والفرع .

وفي قوله « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار » فن الغلو وهو الإفراط في وصف الشيء المستحيل عقلاً وعادة وهو ينقسم إلى قسمين مقبول وغير مقبول فالمقبول لا بد أن يقربه الناظم إلى القبول بأداة التقريب، إلا أن يكون الغلو في مدح النبي صلى الله عليه وسلم فلا غلو حينئذ ويجب على الناظم أن يسبكه في قالب التخيلات التي تدعو العقل إلى قبولها في أول وهلة كالأية الكريمة فإن إضاءة الزيت من غير مس النار مستحيلة عقلاً ولكن لفظة يكاد قربته فصار مقبولا .

والقسم الثاني وهو الغلو غير المقبول ، كقول ابي نواس :  
وأخفت أهل الشرك حتى أنه      لتخافك النطف التي لم تخلق

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ  
إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَقَّهٖ حِسَابُهُ ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ﴿٢٩﴾ أَوْ كُظِّلِمَتْ فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ ۖ مَوْجٌ  
مِّن فَوْقِهِ ۖ سَحَابٌ ظَلَمَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أُخْرِجَ يَدُّهُ لَمْ يَكْدِ  
يَرْبُهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٣٠﴾

### اللفظة :

( كسراب ) : السراب : ما يشاهد نصف النهار من اشتداد الحر  
كأنه ماء تنعكس فيه البيوت والأشجار وغيرها ويضرب به المثل في  
الكذب والخداع يقال : هو أخدع من السراب ، وسمي سراباً لأنه  
يتسرب أي يجري كالماء ، يقال سرب الفحل أي مضى وسار ويسمى  
الآل أيضاً ولا يكون إلا في البرية والحر فيغتر به الظمآن •

( بقية ) : القبة بمعنى القاع أو جمع قاع وهو المنبسط  
المستوي من الأرض وفي الصحاح : « والقاع المستوي من الأرض  
والجمع أقواع وقيعان فصارت الواو ياء لكسر ما قبلها والقبة مثل  
القاع وهو أيضاً من الواوي وبعضهم يقول هو جمع » وقال الهروي :  
« والقبة جمع القاع مثل جيرة وجار » وفي الأساس : « هو كسراب

بقية وبقاع ونزلوا بسراب قيعان ولهم قاعة واسعة وهي عرضة الدار  
وأهل مكة يسون سفلى الدار القاعة ويقولون : فلان قعد فى العرية  
ووضع قماشه فى القاعة ، وقال :

سائل مجاور جرّم هل جنيت لهم

حرباً تفرّق بين الجيرة الخلط

وهل تركت نساء الحي ضاحية

فى قاعة الدار يستوقدن بالغبط

وفى القاموس والتاج ما يفهم منه أن القاع أرض سهلة مطمئة قد  
انفرت عنها الجبال والآكام ويجمع على أقواع وأقووع وقيع  
وقيعان وقية •

( لحي ) : اللحي : العميق الكثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم  
البحر هكذا قال الزمخشري ، وقال غيره منسوب الى اللجة بالتاء وهي  
أيضاً معظمه •

### الاعراب :

( والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى  
إذا جاءه لم يجده شيئاً ) كلام مستأنف مسوق لبيان حال عمل من  
لا يعتقد الايمان ولا يتبع الحق بعد أن بين حال المؤمنين بضرب مثل  
لهم وهو « مثل نوره كمشكاة » • والذين مبتدأ أول وجمله كفروا  
صلة الموصول وأعمالهم مبتدأ ثان وكسراب خبر الثاني والمبتدأ الثاني  
وخبره خبر الأول وجمله يحسبه الظمآن صفة لسراب وماء منقول به



ثان ليحسبه وحتى حرف غاية وجر وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة جاءه في محل جر باضافة الظرف اليها وجملة لم يجده لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وشيئاً في موضع المصدر أي لم يجده وجداناً وقيل شيئاً هنا بمعنى ما قدره وظنّه فهي مفعول به ثان ليجده وسيأتي مزيد بحث عنها في باب البلاغة \* ( ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب ) الواو حرف عطف ووجد فعل ماض وفاعل مستتر ولفظ الجلالة مفعول به وعنده متعلقان بمحذوف مفعول به ثان لوجد أي كائناً عند السراب أو العسل ، فوفاه الفاء عاطفة ووفاه فعل وفاعل مستتر ومفعول به أول وحسابه مفعول به ثان أي جازاه عليه في الدنيا والله مبتدأ وسريع الحساب خبر \* ( أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ) أو حرف عطف قيل هي للتقسيم أو للتخيير أي أن عمل الكافر قسمان : قسم كالسراب وهو العمل الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ أو أن عمل الكافر لاغ لا منفعة له كالسراب ولكونه خالياً من نور الحق كالظلمات المتراكبة والحنادس المدلهمة \* قال الزجاج : « أعلم الله سبحانه أن أعمال الكفار كما أنها تشبه السراب الموصوف بتلك الصفات فهي أيضاً تشبه الظلمات ، وانها ان مثلت بما يوجد فمثلها كمثل السراب ، وان مثلت بما يرى فهي كهذه الظلمات التي وصف » وقال أيضاً « إن شئت مثل بالسراب وان شئت مثل بهذه الظلمات ، فأو للإباحة » والجار والمجرور نسق على كسراب على حذف مضاف تقديره أو كذي ظلمات ويدل على هذا المضاف قوله « إذا أخرج يده لم يكدرها » أو على حذف مضافين تقديرهما كأعمال ذي ظلمات ، وفي بحر صفة لظلمات ولجي صفة لبحر وجملة يغشاه موج صفة ثانية لبحر وموج فاعل ومن فوقه خبر مقدم وموج مبتدأ مؤخر والجملة صفة لموج الأولى وجملة من فوقه سحاب

صفة لموج الثانية • ( ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ) ظلمات خبر لمبتدأ محذوف أي هذه ظلمات والجملة تفسير لما قبلها فلا محل لها وبعضها مبتدأ وفوق بعض الظرف متعلق بمحذوف خبر والجملة صفة لظلمات وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب وجملة أخرج في محل جر باضافة الظرف اليها وفاعل أخرج ضمير الواقع في البحر المرتطم فيه ويده مفعول به ولم حرف نفي وقلب وجزم ويكد فعل مضارع ناقص مجزوم بلم واسمها ضمير مستتر تقديره هو وجملة يراها خبر يكد وجملة لم يكد يراها لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم • ( ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ولم حرف نفي وقلب وجزم ويجعل فعل الشرط والله فاعل وله مفعول به ثان ونوراً مفعول به أول ليجعل والفاء رابطة للجواب لأنه جملة اسمية وما نافية وله خبر مقدم ومن حرف جر زائد ونور مجرور لفظاً مرفوع بالاتداء محلاً والجملة في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر المبتدأ •

### البلاغة :

وقد انطوت هذه الآية على أفانين من البلاغة ندرجها فيما يلي :

١ - التشبيه المرسل : فقد أخرج مالا تقع عليه الحاسة الى ما تقع عليه الحاسة ، ولو قيل يحسبه الرائي ماء لكان بليغاً ، وأبلغ منه لفظ القرآن لأن الظمان أشد حرصاً عليه وأكثر تعلق قلب به وتشبيه أعمال الكفار بالسراب من أحسن التشبيه وأبلغه فكيف وقد تضمن مع ذلك حسن النظم وعذوبة الألفاظ وصحة الدلالة وصدق التمثيل •

٢ - التشبيه التمثيلي : وقوله « ووجد الله عنده » تشبيه تمثيلي أي وجد عقابه وزبانية عذابه ، ووجه التشبيه أن الذي يأتي به الكافر من أعمال البر ويعتقد أن له ثواباً عند الله تعالى وليس كذلك فإذا وافى عرصات القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب الأليم فعظمت حسرته وتناهى غمه فشبه حاله بحال الظمآن الذي اشتدت حاجته الى الماء فإذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه فإذا جاءه لم يجده شيئاً فكذلك حال الكافر يحسب أن عمله نافعه فإذا احتاج الى عمله لم يجده أغنى عنه شيئاً .

٣ - العطف على محذوف : في قوله تعالى « ووجد الله عنده » عطف على مقدر وليست الجملة معطوفة على « لم يجده شيئاً » بل على ما يفهم منه بطريق التمثيل من عدم وجدان الكفرة من أعمالهم المذكورة عيناً ولا أثراً ، كأنه قيل حتى إذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم يجدوها شيئاً ووجدوا حكم الله وقضائه لهم بالمرصاد .

٤ - المبالغة في التشبيه : وهذا في قوله : « إذا أخرج يده لم يكذبها » وقد اختلف الناس في تأويل هذا الكلام ويكاد الاجماع ينعقد على أن المعنى أنه لا يرى يده فعلى هذا في التقدير ثلاثة أوجه : أحدها أن التقدير لم يرها ولم يكذب وهذا غير واضح لأنه تقي للرؤية ثم اتبأت لها ، ووجه ثان وهو أن كاذبة زائدة ولا مساغ له في القرآن فالوجه إذن انه لم يقرب أن يراها فضلاً عن أن يراها ، ومثله قول ذي الرمة :

إذا غيّر النأي المحين لم يكذب  
رئيس الهوى من حب مية يبرح

أي لم يقرب من البراح ، والنأي : البعد ، ويقال رس وأرس إذا لزم والرئيس بقية المرض ، ويبرح يذهب ، وروي أن ذا الرمة لما قدم الكوفة اعترض عليه ابن شبرمة في ذلك بأنه يدل على زوال رئيس الهوى فغيره بقوله لم أجد وقال ابن عتبة حدثت أبي بذلك فقال : أخطأ ابن شبرمة وأخطأ ذو الرمة في تغييره وانما هو كقوله تعالى : « لم يكدرها » وبعد البيت :

فلا القرب يدنو من هواها ملالة

ولا جهها إن تنزح السدار ينزح

الَّذِينَ تَرَأَوْنَ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ  
صَفَّتْ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ  
(١١) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٢) الَّذِينَ تَرَأَوْنَ  
اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ  
خَلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ (١٣) يُقَلِّبُ  
اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ (١٤)



## اللفة :

( الطير ) : قال أبو عبيدة وقطرب : الطير يقع على الواحد والجمع وقال ابن الأنباري : الطير : جساعة وتأنيشها أكثر من التذكير وفي المصباح : « الطائر على صيغة اسم الفاعل من طار يطير طيراناً وهو له في الجو كشيء الحيوان في الأرض ويعدى بالهمزة والتضعيف فيقال : طئيرته وأطرته وجمع الطائر طير مثل صاحب وصحب وراكب وركب وجمع الطير طيور وأطيّار » •

( صافات ) : باسطات أجنحتهن في الهواء •

( يزجي ) : يسوق وفي المختار : « زجى الشيء تزجية دفعه برفق وتزجى بكذا اكتفى به وأزجى الإبل ساقها والمزجى الشيء القليل وبضاعة مزجاة قليلة والريح تزجي السحاب والبقرة تزجي ولدها تسوقه » وفي القاموس وشرحه : « زجا يزجو زجواً وزجى تزجية وأزجى إزجاء وأزدجاء ساقه ودفعه برفق يقال : كيف تزجي أيامك أي كيف تدفعها وزجى فلان حاجتي أي سهّل تحصيلها وأزجى الأمر آخره وأزجى الدرهم روجه » ومنه قول النابغة :

إني أتيتك من أهلي ومن وطني

أزجي حشاشة نفس ما بها رمق

( ركاماً ) : الركام بضم الراء المتراكم بعضه فوق بعض وفي المختار : « ركم الشيء إذا جنعه وألقى بعضه على بعض وبابه نصر وارتكم الشيء وتراكم : اجتمع والركام الرمل المتراكم والسحاب ونحوه » •

( الودق ) : المطر قليل هو خاص بالضعيف وقليل هو المطر ضعيفاً  
كان أو شديداً وهو في الاصل مصدر يقال ودق السحاب يدق من  
باب وعد .

( سنا ) : في المختار : « السنا مقصور ضوء البرق والسنا أيضاً هونبت  
يتداوى به والسنا من الرفعة ممدود والشيء الرفيع وأسناه رفعه  
وسناه تسنية فتحه وسهله » .

### الاعراب :

( ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض ) كلام مستأنف  
مسوق لتقرير هذه الحقيقة ، فالهمزة للاستفهام التقريري ولم حرف  
نفي وقلب وجزم وتر فعل مضارع مجزوم بلم والفاعل مستتر تقديره  
أنت وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي تر لأن الرؤية هنا قلبية  
لأن تسبيح المسبحين لا تتعلق به رؤية البصر أي قد علمت علماً يشبه  
المشاهدة في اليقين ، وجملة يسبح خبر وله متعلقان بيسبح ومن فاعل  
يسبح وفي السموات والأرض صلة من . ( والطيور صافات كلٌ قد علم  
صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون ) الواو للعطف والطيور عطف على  
من وصافات حال ومفعول صافات محذوف أي باسقاط أجنحتها ، وكل  
مبتدأ وساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم وجملة قد علم خبر كل  
وفاعل علم يعود على كل أو على الله ، ويقول أبو البقاء إن عودته على  
« كل » أرجح لأن القراءة برفع كل على الابتداء ، فيرجع ضمير  
الفاعل اليه ولو كان فيه ضمير اسم الله لكان الأولى نصب كل لأن  
الفعل الذي بعدها قد نصب ما هو من سببها فيصير كقولك زيداً ضرب

عمر وعلامه فتنصب زیداً بفعل دل عليه ما بعده وهو أقوى من الرفع  
والآخر جائز « وصلاته مفعول به وتسيحه عطف على صلته والله  
مبتدأ وعليه خبر وبما متعلقان بعليم وجملة يفعلون صلة ما .  
( والله ملك السموات والأرض والى الله المصير ) الواو استئنافية والله  
خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ مؤخر والى الله خبر مقدم  
والمصير مبتدأ مؤخر . ( ألم تر أن الله يزجي سحاباً ثم يؤلف بينه ثم  
يجعله ركاماً ) الهمزة للاستفهام التقريرى وأن وما في حيزها سدت مسد  
مفعولي تر وقد تقدم اعراب نظيره ، ثم حرف عطف ويؤلف عطف على  
يزجي وبينه ظرف متعلق بيؤلف ودخلت بين على مفرد وهي إنما تدخل  
على المشى فما فوقه لأنه إما أن يراد بالسحاب الجنس فعاد الضمير على  
حكمه وإما أن يراد أنه على حذف مضاف أي بين قطعه فإن كل قطعة  
سحابة ، ثم حرف عطف ويجعله فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول  
به أول وركاماً مفعول به ثان . ( فترى الودق يخرج من خلاله وينزل  
من السماء من جبال فيها من برد ) الفاء عاطفة وترى الودق فعل مضارع  
وفاعل مستتر تقديره أنت ومفعول به وجملة يخرج حال لأن الرؤية هنا  
بصرية ومن خلاله متعلقان بيخرج أي من فتوقه ومخارجه جمع خلل  
كجبل وجبال ، وينزل من السماء من جبال فيها من برد تقدم اعرابها  
ونعيده هنا للتقوية فمن الأولى ابتدائية متعلقة ينزل وكذلك الثانية  
فهي بدل بإعادة العامل وفيها صفة لجبال ومن برد للتبويض وهي  
ومجرورها في موضع مفعول الانزال وقيل هي للبيان أي فتكون  
حالة وتكون من جبال هي في موضع مفعول الانزال ، وأجمل بعضهم  
اعراب الآية فقال : والحاصل أن من في من السماء لا ابتداء الغاية بلا  
خلاف ومن في من جبال فيها ثلاثة أوجه :

الاول : لابتداء الغاية فتكون هي ومجرورها بدلا من الاولى بإعادة الخافض بدل اشتمال •

الثاني : انها للتبويض فتكون على هذا هي ومجرورها في محل نصب على أنها مفعول الانزال كأنه قال وينزل بعض جبال •

الثالث : انها زائدة أي ينزل من السماء جبالا •  
وأما من في من برد ففيها أربعة أوجه :

الثلاثة المتقدمة والرابع انها لبيان الجنس فيكون التقدير على هذا الوجه : وينزل من السماء بعض جبال التي هي البرد •

وقال الزجاج : « ومعنى الآية وينزل من السماء من جبال برد فيها كما تقول : هذا خاتم في يدي من حديد أي خاتم حديد في يدي لأنك إذا قلت هذا خاتم من حديد وخاتم حديد كان المعنى واحداً » وعلى هذا يكون من برد في موضع جر صفة لجبال كما كان من حديد صفة لخاتم ويكون مفعول ينزل من جبال ويلزم من كون الجبال برداً أن يكون المنزل برداً •

وذكر أبو البقاء أن التقدير شيئاً من جبال فحذف الموصوف واكتفى بالصفة •

( فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء ) الفاء عاطفة ويصيب فعل مضارع وفاعله ضمير مستتر يعود على الله وبه متعلقان بيصيب ومن مفعول به وجملة يشاء صلة الموصول ويصرفه عن يشاء عطف على الجملة السابقة وهي مسائلة لها • ( يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار يقلب



الله الليل والنهار إن في ذلك لعبرة لأولي الابصار ) الجملة صفة لبرد  
ويكاد فعل مضارع من أفعال المقاربة وسنا برقه اسمها وجملة يذهب  
بالابصار خبرها وجملة يقلب تفسير لما قبلها فلا محل لها والله فاعل يقلب  
والليل مفعول به والنهار عطف على الليل وإن حرف مشبه بالفعل وفي  
ذلك خبرها المقدم واللام المرحقة وعبرة اسمها المؤخر ولأولي الابصار  
صفة لعبرة والأبصار بمعنى البصائر .

### البلاغة :

١ - فن العنوان :

في قوله « ألم تر أن الله يزجي سحاباً » الآية فن انشرد به القليل  
من علماء البيان وهو فن العنوان ، وعرفوه بأنه أن يأخذ المتكلم في  
غرض له من وصف أو فخر أو مدح أو عتاب أو هجاء أو غير ذلك من  
الفنون ثم يأتي لقصد تكميله وتوكيده بأمثلة من ألفاظ تكون عنوانات  
لأخبار متقدمة وقصص سالفة ، ومنه نوع عظيم جداً وهو ما يكون  
عنواناً للعلوم وذلك أن تذكر في الكلام ألفاظ تكون مفاتيح لعلوم  
ومداخل لها ، والآية التي نحن بصددتها فيها عنوان العلم المعروف  
بالآثار العلوية والجغرافيا الرياضية وعلم الفلك ، ومن أمثله في الشعر  
قصيدة أبي فراس الحمداني :

خليلي ما أعددتنا لمقيم	أسير لدى الأعداء جاني المراقد
فريد عن الأحباب لكن دموعه	مثن على الخدين غير فرائد
جمعت سيوف الهند من كل وجهة	وأعددت للأعداء كل مجالد
إذا كان غير الله للمرء عدة	أنته الرزايا من وجوه الفوائد

فقد جرت الحنفاء حتف جذيمة      وكان يراها عدة للشدائد  
وجرت منايا مالك بن نورة      حليته الحسناء يا أم خالد  
وأردى ذؤابا في بيوت عتيبة      بنوه وأهلوه بشدو القصائد

فهذه القصص التي استطرد إليها أبو فراس تكميلاً لقصده وتدعيماً  
لرأيه مشهورة ومعروفة ، ويمكن الرجوع إليها في مظانها بكل سهولة .

وقال الفرزدق لجريز :

فهل أنت إن ماتت أتانك راكب  
إلى آل بسطام بن قيس فخطاب  
وإني لأخشى إن خطيت إليهم  
عليك الذي لاقى يسار الكواكب

ومن حديث يسار أنه كان عبداً أسود يرعى لأهله إبلاً وكان معه  
عبد يراعيه وكان لمولى يسار بنت فمرت يوماً بإبله وهي ترعى في روض  
معشب فجاء يسار بعلبة لبن وسقاها وكان أفحج الرجلين فنظرت إلى  
فحجه فتبسمت ثم شربت وأخذت مضجعها فانطلق فرحاً حتى أتى العبد  
الراعي وقص عليه القصة وذكر فرحه بتبسّمها فقال صاحبه يا يسار ،  
كل من لحم الحوار ، واشرب لبن العشار ، وإياك وبنات الأحرار فقال  
له : دحكت لي دحكة لا أخيبها ، يريد ضحكت لي ضحكة ، ثم قام إلى  
علبه فملأها وأتى إلى ابنة مولاه فنبهها فشربت ثم اضطجعت فجلس  
العبد حذاءها فقالت : ما جاء بك؟ فقال : ماخفي عنك ما جاء بي فقالت : فأبي  
شيء هو ؟ قال : دحكك الذي دحكت إلي فقالت حياك الله ثم قامت

الى سبط لها فأخرجت منه بخوراً ودهناً وعمدت الى موسى ودعت  
بسجرة وقالت له : إن ريحك ريح الابل وهذا دهن طيب فوضعت  
البخور تحته وطأطأت كأنها تصلح البخور وأخذت مذاكيره وقطعتها  
بالموسى ثم أشمته الدهن فسلت أفه وأذنيه وتركته فصار مثلاً لكل  
جان على نفسه ومتعد طوره •

وزعيم هذا الباب أبو تمام فقد كان من أهم مميزات شعره  
استخدامه الحوادث القديمة والحديثة في أماديحه خاصة كقوله يمدح  
أبا دلف :

إذا افتخرت يوماً تميم بقوسها  
وزادت على ما وطئت من مناقب  
فأتهم بذى قار أمالت سيوفكم  
عروش الذين استرهنوا قوس حاجب

فقد ارتقى بمديحه الى ذكر قصة قوس حاجب ، وخلاصتها أن  
حاجب بن زرارة سيد بني تميم أتى الى كسرى في سنة جلب يستميره  
فقال له كسرى : وما ترهنني ؟ قال قوسي ، فاستعظمه وقدم له ما طلب ،  
فضرب بقوس حاجب المثل عند العرب ثم كانت وقعة ذي قار واتصر  
العرب على العجم الأول مرة وحرروا أرضهم من استعمارهم وكان  
الفضل يعود الى بني شيبان الذين يمت اليهم الممدوح بالنسبة ، فقال  
أبو تمام منوهاً بذكر هذه الحادثة •

ويطول بنا الحديث إن تقصينا ما ورد في هذا الباب فحسبنا من القلادة ما أحاط بالجيد .

## ٢ - المبالغة أو الافراط في الصنعة :

وفي قوله « يكاد سنا برقه يذهب بالابصار » فن سناه ابن المعتز الافراط في الصنعة ، وسماه قدامة المبالغة ، وسماه من بعدهما التبليغ ، والناس على تسمية قدامة ، وعرفه بقوله : « هو أن يذكر المتكلم حالاً لو وقف عندها لأجزأت فلا يقف عندها حتى يزيد في معنى كلامه ما يكون أبلغ في معنى قصده » وقد قدمنا في مكان آخر من هذا الكتاب ضروب المبالغات في الكتاب العزيز فلا حاجة إلى الإعادة ، ونقف عند الضرب الخامس الذي منه هذه الآية وهو ما جرى مجرى الحقيقة وهو قسسان : قسم كان مجازاً فصار بالقرينة حقيقة كهذه الآية فإن اقتران هذه الجملة بـ « يكاد » يصرّفها إلى الحقيقة فانقلبت من الامتناع إلى الامكان ، وقسم أتى بصيغة اسم التفضيل وهو محض الحقيقة من غير قرينة كقوله تعالى « أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً » وقد تقدم القول فيه .

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ



يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ  
وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾  
وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُّعْرِضُونَ  
﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾

### الاعراب :

( والله خلق كل دابة من ماء ) كلام مستأنف مسوق لبيان أصناف  
الخلق ، والله مبتدأ وجملة خلق خبر وكل دابة مفعول به ومن ماء جار  
ومجرور متعلقان بخلق أي نطفة بحسب الأغلب • ( فمنهم من يمشي  
على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ) الفاء تفريعية ومنهم خبر مقدم  
ومن مبتدأ مؤخر وجملة يمشي صلة الموصول وعلى بطنه متعلقان يمشي  
ومنهم من يمشي على رجلين عطف على ما سبقه • ( ومنهم من يمشي  
على أربع ) عطف ، وسيأتي سر ذكر من لغير العاقل في باب البلاغة •  
( يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير ) يخلق الله ما يشاء فعل  
مضارع وفاعل ومفعول به وجملة يشاء صلة وإن الله ان واسمها وعلى  
كل شيء متعلقان بقدير وقدير خبر إن • ( لقد أنزلنا آيات مبینات والله  
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ) كلام مستأنف مسوق لذكر آياته  
سبحانه على طريق الالتفات كما سيأتي في باب البلاغة ، واللام جواب

للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وأنزلنا فعل وفاعل وآيات مفعول به ومبينات صفة والله مبتدأ وجملة يهدي خبره ومن مفعول به وجملة يشاء صلة والى صراط متعلقان يهدي ومستقيم صفة • ( ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ) كلام مستأنف مسوق للشروع في بيان حال المنافقين ، ويقولون فعل مضارع مرفوع وفاعل وجملة آمنا مقول القول وآمنا فعل وفاعل وبالله متعلقان بآمنا وبالرسل عطف على بالله وأطعنا عطف على آمنا • ( ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ) ثم حرف عطف ويتولى فعل مضارع مرفوع وفريق فاعل ومنهم صفة ومن بعد ذلك حال ، والاشارة الى القول المذكور ، والواو حالية وما قافية حجازية وأولئك اسم اشارة في محل رفع اسم ما والباء حرف جر زائد والمؤمنين مجرور لفظاً منصوب محلاً خبر ما والجملة حالية • ( وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ) الواو عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط ودعوا فعل ماض مبني للمجهول والواو نائب فاعل والى الله متعلقان بدعوا ورسوله عطف على الله والمراد رسول الله كقولك أعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ، واللام للتعليل ويحكم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل والجار والمجرور متعلقان بدعوا وبينهم ظرف متعلق بيحكم • ( إذا فريق منهم معرضون ) إذا فجائية وقامت مقام الفاء في ربط الجواب بشرطه وهو إذا الأولى ، وفريق مبتدأ ومنهم صفة وهي التي سوغت الابتداء به ومعرضون خبر فريق • ( وإن يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين ) الواو عاطفة وإن شرطية ويكن فعل الشرط ولهم خبر يكن المقدم والحق اسمها المؤخر ويأتوا جواب الشرط واليه متعلقان يأتوا ويجوز أن يتعلق

بمذعنين ، قال الزمخشري : « وهذا أحسن لتقدم صلته ودلالته على الاختصاص والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك إلا الحق المر والعدل البحت يزورون عن المحاكمة اليك إذا ركبهم الحق لئلا تنتزعه من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا اليك ولم يرضوا إلا بحكومتك لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم » ومذعنين حال ، قال الزجاج : الاذعان الاسراع مع الطاعة وفي القاموس : « أذعن له خضع وذل وأقر وأسرع في الطاعة » •

## البلاغة :

### ١ - صحة التفسير :

في قوله تعالى « والله خلق كل دابة » الآية : فيها فن بديع من فنون البلاغة سماه علماءها « صحة التفسير » وسماه ابن الاثير في المثل السائر « التناسب بين المعاني » وحدّده أن يأتي المتكلم في أول كلامه بمعنى لا يستقل الفهم بمعرفة فحواه ، إما أن يكون مجملًا يحتاج الى تفصيل أو موجهًا يفتقر الى توجيه أو محتملًا يحتاج المراد منه الى ترجيح لا يحصل إلا بتفسيره وتبيينه ووقوع التفسير على أنحاء تارة يأتي بعد الشرط أو بعد ما فيه معنى الشرط وطورًا بعد الجار والمجرور وآوفاً بعد المبتدأ الذي التفسير خبره • والآية التي نحن بصددنا مما وقع بعد الجار والمجرور فقد ذكر سبحانه الجنس الأعلى مقدماً له حيث قال : « كل دابة » فاستغرق أجناس كل ما دبّ ودرج ثم فسر هذا الجنس الأعلى بالأجناس المتوسطة والأنواع حيث قال « فمنهم » و « ومنهم » مراعيًا الترتيب إذ قدم ما يمشي بغير آلة لكونه الآية سيقت

ليان القدرة والتمدح بها وتعجب السامعين منها ، وما يمشي بغير آلة  
 أعجب مما يمشي بآلة فلذلك اقتضت البلاغة تقديمه ، ثم ثنى بالأفضل  
 فالأفضل فأتى بما يمشي على رجلين وهو الانسان والطائر لتمام خلق  
 الانسان وكمال حسن صورته وهيئته وجمال تقويمه المقتضي تخصيصه  
 بالعقل ولما في الطائر من عجب الطيران في الهواء الدال على غاية الخفة  
 ونهاية اللطف مع ما فيه من كثافة ، وثالث بما يمشي على أربع لأنه  
 أحسن الحيوان البهيم وأقواه تغليباً على ما يمشي على أكثر من أربع من  
 الحشرات فاستوعبت جميع الاقسام ، وأحسن الترتيب بالاضافة الى  
 الترتيب والاشارة والارداف وحسن النسق .

وعرفه صاحب العمدة بأنه أن يستوفي الشاعر شرح ما بدأ به  
 مجزئاً ، وقلما يجيء هذا إلا في أكثر من بيت واحد ومثل له بيتين  
 للفرزدق وهما :

لقد جئت قوماً لو لجأت اليهم

طريد دم أو حاملاً ثقل مغرم

لألفيت منهم معطياً ومطاعناً

وراءك شزراً بالوشيح المقوم

واشترط صاحب العمدة سلامته من سوء التضمين قال : ومن

جيد التفسير قول حاتم الطائي ويروى لعتيبة بن مرداس :



متى ما يجيء يوماً الى المال وارثي

يجد جمع كف غير ملأى ولا صفر

يجد فرساً مثل العنان وصارماً

حساماً إذا ما هزّ لم يرض بالهبر

وأسمر خطياً كأن كعوبه

نوى القسب قد أربى ذراعاً على العشر

فهذا هو التفسير الصحيح السالم من التضمين لأنه لم يعلق كلامه  
بـ « لو » كما فعل الفرزدق ومثله قول عروة بن الورد :

وإن امرأً يرجو تراثي وإن ما يصير له منه غداً لقليل

ومالي مال غير درع ومغفر وأبيض من ماء الحديد صقيل

وأسمر خطي القناة مثقف وأجرد عريان السراة طويل

هكذا أنشدوه بالاقواء ويجوز أن يرفع على القطع والاضمار

كأنه قال : هو صقيل ، أو قال : ولي أبيض من ماء الحديد يعني سيفه •  
وقال ذو الرمة في التفسير :

وليل كجلباب العروس ادّرعته

بأربعة والشخص في العين واحد

أحمّ علا فيّ وأبيض صارم

وأعيس مهري وأروع ماجد

ففسر الأربعة ما هي ؟ ورفع على شرط ما قدمت من الإضمار كأنه  
فيل له : ما الأربعة التي شخصها في العين واحد ؟ فقال كذا وكذا وكذا .  
ومضى صاحب العمدة يورد نماذج من التفسير إلى أن قال :  
« ومن التفسير ما يفسر فيه الأكثر بالأقل وذلك ما أتت فيه الجملة بعد  
الشرح نحو قول أبي الطيب :

من مبلغ الأعراب أني بعدها

جالست رسطاليس والاسكندرا

وملئت نحر عشارها فأضافني

من ينحر البدر النضار لمن قرى

وسمعت بطليموس دارس كتبه

متملكاً متبدياً متحضراً

ولقيت كل الفاضلين كأنما

رد الإله نفوسهم والأعصرا

نسقوا لنا نسق الحساب مقدماً

وأنتى فذلك إذ أتيت مؤخراً

فقوله : « نسقوا لنا نسق الحساب مقدماً » البيت تفسير مليح  
 قليل النظر في أشعار الناس « هذا وقال الواحدى في شرح البيت  
 الاخير : « جمع لنا الفضلاء في الزمان ومضوا متتابعين متقدمين عليك  
 في الوجود فلما أتيت بعدهم كان فيك من الفضل ما كان فيهم مثل  
 الحساب يذكر تفاصيله ثم تجمع تلك التفاصيل فيكتب في آخر الحساب  
 فذلك كذا وكذا فيجمع في الجملة ما ذكر في التفاصيل ، كذلك أنت  
 جمع فيك ما تفرق فيهم من الفضائل والعلم والحكمة » .

وقال أبو الطيب أيضاً في التفسير المستحسن :

إن كوتبوا أو لقوا أو حوربوا وجدوا

في الخط واللفظ والهجاء فرسانا

ففسر وقابل كل نوع بما يليق به من غير تقديم ولا تأخير ، ومن  
 التفسير الحلوقول كشاجم واسمه محمود بن الحسين :

في فمها مسك ومشمولة      صرف ومنظوم من الدر  
 فالمسك للنكهة والخمر للر      يقة واللؤلؤ للشر

وجميل قول ابن هانئ الاندلسي :

للمدقات من البرية كلها      جسمي وطرف بابلي أحور  
 والمشرقات النيرات ثلاثة      الشمس والقمر المنير وجعفر

## ٢ - التنكير :

ونكر الماء في قوله « من ماء » وعرفه في قوله « وجعلنا من الماء كل شيء حي » لأن المقصد في الآية هنا اظهار أن شيئاً واحداً تكونت منه بالقدرة أشياء مختلفة ذكر تفاصيلها في آية النور والرعد ، والمقصد في آية « اقرب » أنه خلق الاشياء المتفقة في جنس الحياة من جنس الماء المختلف الأنواع فذكر معرفاً ليشمل أنواعه المختلفة •

## ٣ - الاستعارة :

الاستعارة في قوله « فمنهم من يمشي على بطنه » فقد سمي الزحف على البطن مشياً على سبيل الاستعارة المكنية كما قالوا في الأمر المستمر : قد مشى هذا الأمر ، ويقال فلان لا يتمشى له أمر •

## ٤ - التغليب :

وفي قوله « من يمشي على بطنه ومن يمشي على أربع » تغليب للعاقل على غيره وقد مرت له نظائر كثيرة لأنه لما اختلط غير العاقل بالعاقل في الفصل بمن وكل دابة كان التعبير بمن أولى لتوافق اللفظ •

وقيل أوقع « من » على غير العاقل لما اختلط بالعاقل ويحتمل أن تكون من نكرة موصوفة بالجملة بعدها والتقدير فمنهم نوع يمشي على بطنه ونوع يمشي على رجلين ونوع يمشي على أربع على حد : ومن الناس من يعبد الله على حرف ، قال ابن هشام : ويجوز في من أن تكون نكرة موصوفة بالجملة بعدها والتقدير ومن الناس فاس يعبدون الله •



أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٥﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا  
دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ  
هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٧﴾ \* وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ  
قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٨﴾

### الاعراب :

( أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا ) كلام مستأنف مسوق لتقسيم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين أن يحيف عليهم لمعرفتهم بحاله . والهمزة للاستفهام التقريري ويبالغ به تارة في الذم وتارة في المدح وهو هنا من النوع الأول ، وفي قلوبهم خبر مقدم ومرض مبتدأ مؤخر وأم حرف عطف بمعنى بل فهي منقطعة وارتابوا فعل وفاعل . ( أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ) أم يخافون عطف على ما تقدم وأن يحيف في تأويل مصدر مفعول به يخافون والحييف الميل والجور في القضاء وبل حرف اضراب وأولئك مبتدأ وهم ضمير فصل أو مبتدأ ثان والظالمون خبر هم والجملة خبر المبتدأ الأول أو خبر أولئك . ( إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا

الى الله ورسوله ليحكم بينهم ) إنما كافة ومكفوفة وكان فعل ماض ناقص وقول خبر كان المقدم والمؤمنين مضاف إليه وإنما ترجح نصبه لأنه متى اجتمع معرفتان فالأولى جعل أوغلبها في التعريف ولكن سيبويه لم يفرق بينهما وسيأتي مزيد بحث في باب الفوائد ، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة دعوا في محل جر باضافة الظرف إليها والواو نائب فاعل وإلى الله متعلقان بدعوا ورسوله عطف على الله واللام للتعليل ويحكم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل وبينهم ظرف متعلق ييحكم وجعل الزمخشري فاعل يحكم عائداً إلى المصدر لأن معناه ليفعل الحكم بينهم • ( أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ) أن وما حيزها اسم كان وجملة سمعنا مقول القول وأطعنا عطف على سمعنا والواو حرف عطف وأولئك مبتدأ وهم ضمير فصل أو مبتدأ ثان والمفلحون خبر هم أو خبر أولئك وقد تقدم قريباً • ( ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويطع فعل الشرط وفاعله ضمير مستتر تقديره هو ورسوله عطف على الله ويتقه عطف على يطع بسكون الهاء وكسرهما ومع اشباع وبدونه ، والفاء رابطة لجواب الشرط وأولئك هم الفائزون تقدم فيه القول كثيراً • ( وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ) كلام مستأنف لحكاية قول المنافقين لرسول الله أينما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا ولئن أقمت أقمنا ولئن أمرتنا بالجهاد جاهدنا • وأقسموا فعل ماض والواو فاعل وبالله متعلقان بأقسموا وجهد أيمانهم مفعول مطلق ، وسيأتي مزيد بحث عنه في باب البلاغة ، أو حال تقديره مجتهدين ، وقد خلط الزمخشري الوجهين فجعلهما واحداً ، ولئن اللام موطئة للقسم وإن شرطية أمرتهم فعل وفاعل ومفعول به • ( ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير

بما تعملون ) اللام واقعة في جواب القسم ويخرجن فعل مضارع مرفوع وحذفت النون لتوالي الأمثال والواو فاعل والنون للتوكيد ولم يبين الفعل لأن النون لم تباشره ، وقل فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ولا ناهية وتقسموا فعل مضارع مجزوم بلا وطاعة خبر لمبتدأ محذوف تقديره أمركم أي أمركم الذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ، ويجوز أن يعرب مبتدأ محذوف الخبر أي طاعة معروفة أولى بكم وأمثل من هذه الأيمان الكاذبة ، ومعروفة صفة وجملة إن الله تعليلية لما تقدم وان واسمها وخبر خبر وبما متعلقان بخبر وجملة تعملون صلة .

## البلاغة :

### ١ - الاستعارة :

جهد أيمانكم : لفظ مستعار من جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها ، وقد استعاره للإيمان وأصله أقسم بالله جهد اليمين جهداً فحذف الفعل وقدم المصدر موضوعاً موضعه مضافاً الى المفعول كضرب الرقاب وإذا جعلته حالاً جعلته مؤولاً باسم الفاعل أي جاهدين .

### ٢ - صحة التقسيم :

وفي قوله تعالى : « أفى قلوبهم مرض » الآية فن يقال له صحة التقسيم وقد تقدمت الإشارة اليه فإنها لم تبق قسماً يقع في القلوب من الصوارف عن القبول إلا جاءت به ، ألا ترى أنه تعالى بعد قوله « أفى قلوبهم مرض » ذكر الريبة لأنه لا بد أن يكون الصارف عن الإجابة

فحكم الله ورسوله إما بإبطان الكفر وإظهار الاسلام وهو المرض ، أو التشكك والتردد والتذبذب في حكم الله هل هو جار على العدل أو على غيره وذلك هو الريبة ، أو يكون البصارف خوف الحيف الذي لا يشعر به رجاء الانصاف فلم يبق قسم من الصوارف حتى ذكر فيها ثم ختمها سبحانه بقوله « بل أولئك هم الظالمون » فيكون مرشحاً للايغال الذي جاء في فاصلة الآية فحقق الظلم وصفالهم في الرد عليهم ليبقي ثبوته فيهم وجوده في حكمه سبحانه فحصل من ذلك الافتتان وهو جمع الكلام بين فنيّ الفخر والهجاء فإن في وصفهم بالظلم وصف ذاته بالعدل ووصف نبيه بالعدل أيضاً فاذا أضفت الى ذلك أن الكلام قد أفرغ في قالب من النزاهة والاحتشام واشتمل الهجاء المرير على مالا يوهم الهجاء وهو من أمضى الهجاء وأقذعه فقد أضفت الى ما تقدم فن النزاهة وهو فن مشهور من فنون البلاغة عبر عنه أبو عمرو بن العلاء بقوله : « خير الهجاء ما تنشده العذراء في خدرها فلا يقبح بمثلها » وابن بسام في قوله في الذخيرة : « الهجاء ينقسم الى قسمين : قسم يسمونه هجاء الاشراف وهو ما لم يبلغ أن يكون سباً أو هجواً مستبشعاً والثاني السباب الذي أحدثه جرير وطبقته » فقد اجتمع في الآية حسن التقسيم والايغال والافتتان والنزاهة .

ومما ورد من الهجاء الموجه وليس فيه لفظ فاحش قول أبي تمام :

بني لهيعة ما بالي وبالكم      وفي البلاد مناديح ومضطرب  
لجاجة لي فيكم ليس يشبهها      إلا لجاجتكم في أنكم عرب

### الفوائد :

توسط الخبر بين الافعال الناقصة وبين أسمائهن جائر ، قال ابن



مالك : « وفي جميعها توسط الخبر أجز » قال الله تعالى « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » فحقاً خبر كان مقدم ونصر المؤمنين اسمها المؤخر ، ويؤخذ من كلام المغني أن رفع الخبر ضعيف كضعف الاخبار بالضمير عما دونه في التعريف إلا أن يمنع مانع من تقدم الخبر كحصر الخبر نحو « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » أو كخفاء اعرابها نحو كان موسى فتاك ، وقد يكون التوسط واجباً نحو كان في الدار ساكنها فتحصل ثلاثة أقسام : قسم يجوز وقسم يمتنع وقسم يجب ، وسكتوا عن تقديم أسمائهن لعدم تصويره ، إذ متى تقدم الاسم صار مبتدأ وتحمل الناسخ ضميره فلا يقال ان الاسم تقدم .

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۖ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

الاعراب :

( قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) كلام مستأنف مسوق لخطاب

المأمورين بالطاعة من جهته تعالى • وجملة أطيعوا مقول القول ولنظ  
الجلالة مفعول به وأطيعوا الرسول عطف على أطيعوا الله • ( فإن تولوا  
فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ) الفاء عاطفة وإن شرطية وتولوا  
فعل الشرط وهو مضارع حذف إحدى تاءيه ، فإنما الفاء رابطة  
للجواب والجواب محذوف أي إن تتولوا عن الطاعة إثر ما أمرتم بها  
فاعلموا أنما عليه السلام ما حمل أي ما أمر به من التبليغ ، وإنما كافة  
ومكسوفة وعليه خبر مقدم وما حمل مبتدأ مؤخر وجملة حمل صلة  
وعليكم ما حملتم عطف على ما تقدم • ( وإن تطيعوه تهتدوا وما على  
الرسول إلا البلاغ المبين ) الواو عاطفة وإن شرطية وتطيعوه فعل الشرط  
وهو فعل وفاعل ومفعول به وتهتدوا جواب الشرط والواو حالية أو  
استئنافية وما فافية وعلى الرسول خير مقدم وإلا أداة حصر والبلاغ  
مبتدأ مؤخر والمبين صفة • ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا  
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ) كلام مستأنف مسوق لتقرير المصير  
للمؤمنين الذين يعملون الصالحات والتمكين لهم في الأرض • ووعد  
الله الذين فعل وفاعل ومفعول به وجملة آمنوا صلة ومنكم حال وعملوا  
الصالحات عطف على آمنوا ومفعول وعد الثاني محذوف تقديره  
الاستخلاف لدلالة قوله ليستخلفنهم عليه ، واللام جواب قسم مضمرة  
أي أقسم ليستخلفنهم وفي الأرض متعلقان يستخلفنهم ولك أن تنزل  
وعد منزلة أقسم فتلقى بما يتلقى به القسم • ( كما استخلف الذين من  
قبلهم ) الكاف نعت لمصدر محذوف أي استخلفاً كاستخلاف الذين  
من قبلهم ، والذين مفعول استخلف ومن قبلهم متعلقان بمحذوف صلة  
الذين • ( وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ) وليمكنن عطف على  
ليستخلفنهم فهو مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة  
ولهم متعلقان يمكنن ودينهم مفعول به والذي صفة وجملة ارتضى صلة

والعائد محذوف أي ارتضاه ولهم متعلقان بارتضى • ( وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ) وليبدلنهم عطف على ما تقدم والهاء مفعول به أول ومن بعد خوفهم حال وأمناً مفعول به ثان • ( يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ) جملة يعبدونني استثنائية على الأرجح فلا محل لها وكأنها جواب لسؤال مقدر أي ما بالهم قليل يعبدونني واختار بعض المعربين أن تكون حالاً من مفعول وعد أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وإخلاصهم فمحلها النصب أو حال من مفعول ليستخلفنهم • وجملة لا يشركون بي شيئاً بدل منها ولك أن تجعلها حالاً من فاعل يعبدونني أي يعبدونني موحدين وهو جيد ولك أن تجعلها استثنائية كسابقتها ، وشيئاً مفعول مطلق أو مفعول به وقد تقدم مثله كثيراً ، ومن كفر الواو استثنائية ومن شرطية مبتدأ وكفر فعل ماض فعل الشرط وبعد ذلك متعلق بكفر ، فأولئك هم الفاسقون الجملة جواب الشرط وقد تقدم اعراب نظيرتها •

### الفوائد :

ذكر التاريخ أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عثر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل : ما يأتي علينا يوم فأمن فيه ونضع السلاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تغبرون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم الملاً العظيم محتبياً ليس معه حديدة ، فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وافتتحوا بلاد المشرق والمغرب ومزقوا ملك الأكاسرة وملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا ، ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه

وسلم « الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم يملك الله من يشاء فتصير ملكاً ثم تصير بزيزى قطع سبيل وسفك دماء وأخذ أموال بغير حقها » ومعنى بزيزى قال في الصحاح بزه ييزه بزاً : سلبه والاسم البزيزى مثل الخصيصى .

وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾  
لَا تُحْسِنَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَنَهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ  
﴿٥٧﴾ بِتَأْيِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعْذِرُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ  
يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ  
ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ  
عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ  
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾

الاعراب :

( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون )  
كلام معطوف على وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول قال الزمخشري :  
« وليس ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وإن طال  
لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه » ولك أن تعطفه على



محذوف يقتضيه السياق وتقديره فأمنوا واعملوا صالحاً وأقيموا الصلاة واعرأب الجملة واضح كل الوضوح . ( لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض ومأواهم النار ولبئس المصير ) لا ناهية وتحسبن فعل مضارع مبني على الفتح في محل جزم بلا والفاعل مستتر تقديره أنت والذين مفعول تحسبن الأول وجملة كفروا صلة ومعجزين مفعول تحسبن الثاني وفي الأرض متعلقان بسحذوف حال ومتعلق بمعجزين محذوف أي لنا ، ومأواهم عطف على لا تحسبن الذين كفروا عطف خبر إنشاء على رأي بعضهم أو معطوف على مقدر تقديره بل هم مفهرون مدركون ومأواهم ولعله أولى لأنه يكون عطف خبر على خبر ، ومأواهم مبتدأ والنار خبره أو بالعكس ، ولبئس اللام موطئة للقسم وبئس فعل ماض جامد للذم والمصير فاعل والمخصوص بالذم محذوف أي مصيرهم ، يعني النار . ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان حكم الاستئذان وسيأتي في باب الفوائد المزيد منها ، واللام لام الأمر ويستأذنكم فعل مضارع مجزوم بلام الأمر والكاف مفعول به والذين فاعل وجملة ملكت أيمانكم صلة . ( والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر ) والذين عطف على الذين وجملة لم يبلغوا الحلم صلة ومنكم حال وثلاث مرات نصب على الظرفية أو المفعولية المطلقة فان قدرت بمعنى ثلاثة أوقات فهي ظرف وان قدرت بمعنى ثلاثة استئذانات فهي مفعول مطلق ومن قبل صلاة الفجر بدل من ثلاث مرات ويجوز أن يكون في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هل من قبل ، وانما وجب الاستئذان في ذلك الوقت لأنه وقت القيام من المضاجع وطرح الغلائل وما يتام فيه من الثياب . ( وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ) وحين عطف على محل من قبل صلاة الفجر وجملة تضعون مجرورة بإضافة الظرف إليها وثيابكم مفعول

به ومن الظهيرة حال أي حين ذلك الوقت الذي هو الظهيرة أو بتضعون فتكون من بمعنى في • ( ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ) ومن بعد صلاة العشاء عطف على ما قبله وثلاث عورات خبر لمبتدأ محذوف مقدر بعده مضاف وقام المضاف إليه مقامه أي هي أوقات ثلاث عورات وسمي كل واحد من هذه الأحوال عورة لأن الناس يختل تسترهم وتحفظهم فيها • والعورة : الخلل ، وفي الصحاح : أعور الفارس إذا بدا فيه موضع خلل للضرب ، والأعور : المختل العين • ( ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض ) جملة ليس عليكم النخ صفة لثلاث عورات والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان وعليكم خبر ليس المقدم وجناح اسمها المؤخر وبعدهن ظرف متعلق بمحذوف صفة لجناح وطوافون خبر لمبتدأ محذوف تقديره هم وعليكم متعلقان بطوافون لأنه صيغة مبالغة لاسم الفاعل وبعضكم مبتدأ وعلى بعض خبره أي طائف على بعض بدلالة طوافون ويجوز أن يعرب بدلاً من قوله طوافون ، ولأبي حيان كلام مطول فيه لا جدوى منه • ( كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ) الكاف نعت لمصدر محذوف وقد تقدم كثيراً ، ويبين الله لكم الآيات فعل مضارع وفاعل ومفعول به والله مبتدأ وليم خبر أول وحكيم خبر ثان •

### الفوائد :

روي أن مدلج بن عمرو وكان غلاماً أنصاريّاً أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة إلى عمر ليدعوه فدخل عليه وهو قائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا

وآبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر ، وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرثد قالت: إنا ندخل على الرجل والمرأة ولعلهما يكونان في لحاف واحد، وقيل: دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم •

وعن أنس رضي الله عنه أن رجلاً اطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقص أو مشاقص فكأنني أنظر اليه يختل الرجل ليطعنه ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي ولفظه: « ان أعرابياً أتى باب النبي صلى الله عليه وسلم فألقم عينه خصاصة الباب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم فتوخاه بحديدة أو عودة ليفقأ عينه فلما أن أبصره انقمع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أما انك لو ثبت عليك لفقأت عينك » •

والمشقص: بكسر الميم بعد شين ساكنة وقاف مفتوحة هو سهم له نصل عريض وقيل طويل ، وقيل هو النصل العريض نفسه وقيل الطويل •

ويختله: بكسر التاء أي يخدعه ويراوغه •

وخصاصة الباب: بفتح الخاء المعجمة وصادين مهملتين هي الثقب فيه والشقوق ومعناه أنه جعل الشق الذي في الباب محاذياً عينه •

توخاه: أي قصده بتشديد الخاء المعجمة •

وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَعِذُوا كَمَا اسْتَعِذَ الَّذِينَ مِنْ  
 قَبْلِهِمْ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ  
 النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ  
 غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ۖ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾  
 لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ  
 وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
 أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ  
 عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ  
 صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ۚ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا  
 فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَاةٌ طَيِّبَةٌ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ  
 الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾

اللفظة :

( والقواعد ) : جمع قاعد بغير تاء وفي المصباح : « وقعت المرأة  
 عن الحيض أسنت وانقطع حيضها فهي قاعد بغير تاء والجمع فواعد



وقعدت عن الزوج فهي لا تشتهيه » ولولا تخصيصهن بذلك لوجبت التاء نحو ضاربة وقاعدة من القعود المعروف •

( متبرجات ) : مظهرات للزينة ، وحقيقة التبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لا غطاء عليها والبرج محركة سعه العين يرى بياضها محيطاً بسوادها كله لا يغيب منه شيء إلا انه اختص بأن تتكشف المرأة للرجال بأبداء زينتها وإظهار محاسنها للرجال وفي المختار : « والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال » فالبرج يعطي معنى الاتساع يقال برج يبرج برجاً من باب تعب اتسع أمره في الأكل والشرب ونحوهما ، وبرجت عينه اتسعت بحيث يرى بياضها محدقاً بالسواد كله ، والبرج الركن والحصن والقصر وكل بناء مرتفع على شكل مستدير أو مربع ويكون منفرداً أو قسماً من بناية عظيمة وجمعه برج بضمتين وأبراج وأبرجة ، والبرج أيضاً أحد بروج السماء وهي اثنا عشر : الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت ، والبارجة سفينة كبيرة للقتال وتجمع على بوارج ، ومن أقوالهم : ما فلان إلا بارجة قد جمع فيه كل الشر أي انه شرير •

( صديقكم ) الصديق يكون واحداً أو جمعاً وكذلك الخليل والقطين والعدو وهو الصادق في المودة والمخالّة ، قال الشاعر :

دعون الهوى ثم ارتسين قلوبنا بأعين أعداء وهن صديق

ومن هنا اختلس أبو نواس معناه في قوله :

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق

(أشتاتاً) : جمع شت بمعنى التفرق وفي المختار : « أمرشت بالفتح أي متفرق ، تقول : شت الأمر يشت بالكسر من باب ضرب شتاً وشتاتاً بفتح الشين فيهما أي تفرق » •

### الاعراب :

( وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ) كلام مستأنف مسوق لتقرير حكم الأطفال الذين خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلموا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها بالبلوغ في وجوب الاستئذان وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة بلغ الأطفال مجرورة بإضافة إذا اليها ومنكم حال والحلم مفعول به والفاء رابطة لجواب إذا واللام لام الأمر ويستأذنوا مضارع مجزوم باللام وكما نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أي استئذاناً كاستئذان الذين من قبلهم والذين فاعل ومن قبلهم متعلقان بالصلة • ( كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ) الكاف نعت لمصدر محذوف ويبين الله فعل مضارع وفاعل ولكم متعلقان بيبين وآياته مفعول به والله مبتدأ وليم خبر أول وحكيم خبر ثان • ( والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً ) الواو استئنافية والقواعد مبتدأ ومن النساء حال واللاتي صفة للقواعد لا للنساء ، إذ لا يبقى مسوغ لدخول الفاء في خبر المبتدأ وجملة لا يرجون صلة ويرجون فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة والنون فاعل ونكاحاً مفعول به •

( فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ) الفاء واقعة في جواب الموصول لأن الألف واللام في القواعد بمعنى اللاتي

فعدن وجملة ليس خبر القواعد وعليهن خبر ليس المقدم وجناح اسمها المؤخر وأن وما في حيزها في موضع نصب بنزع الخافض أي في أن يضعن ثيابهن بمعنى ينزعن ثيابهن فيجوز النظر الى أيديهن ووجوههن وسيأتي مزيد بسط لهذه الآية في باب البلاغة ، وغير متبرجات حال وهزينة متعلقان بمتبرجات واعتبرها بعضهم بمعنى اللام أي غير مظهرات لزينة واعتبر آخرون الباء للتعدي أي غير مظهرات زينة . وفي حاشية الشهاب على البيضاوي « قوله غير مظهرات زينة أشار به الى أن الباء للتعدي ولذا فسر بمتعد مع أن تفسير اللام بالمتعدي كثير ويؤيده أن أهل اللغة لم يذكروه متعدياً بنفسه ولم نر من قال تبرجت المرأة حليها ، وليست الزينة مأخوذة في مفهومه حتى يقال : انه تجريد كما توهم فمن قال انه اشارة الى زيادة الباء في المفعول به فقد أخطأ » . ( وأن يستغفن خير لهن والله سميع عليم ) الواو عاطفة وأن وما في حيزها مبتدأ وخير خبر ولهن متعلقان بخير أي والاستغفاف من الوضع خير لهن ، لما ذكر الجائز أعقبه بالمستحب بعثاً منه على اختيار أفضل الاعمال وأحسنها كقوله « وأن تغفوا أقرب للتقوى » « وأن تصدقوا خير لكم » والله مبتدأ وسميع خبر أول وعليم خبر ثان . ( ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) كلام مستأنف مسوق لأمر اختلف العلماء في تأويله ، وأقرب ما ذكروه من تلك التأويلات : ان هؤلاء الطوائف الثلاث كانوا يتخرجون عن مؤاكلة الاصحاء فإن الأعمى ربما سبقت يده الى أطيب الطعام فسبقت البصير اليه ، والأعرج يتفصح في مجالسه فيأخذ مكاناً واسعاً فيضيق على السليم ، والمريض لا يخلو من حالة مؤذية لقرينه وجليسه ، فنزلت هذه الآية وسيأتي في باب الفوائد بقية الاقوال .

وليس فعل ماض ناقص وعلى الاعشى خبرها المقدم وخرج اسمها المؤخر ولا على الاعرج حرج عطف على ما سبقه وكذلك ما بعده .  
 ( ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم ) الواو استئنافية وما بعدها كلام مستأنف لتقرير إباحة ما حرموه على أنفسهم ففي القرطبي « انه لما أنزل الله » يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » قال المسلمون : إن الله قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل وإن الطعام من أفضل الاموال فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فنزلت « ولا تافية وعلى أنفسكم خبر مقدم وأن وما في حيزها مبتدأ مؤخر ومن بيوتكم متعلقان بتأكلوا . ( أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو إخوانكم ) عطف على ما تقدم وإخوانكم بمعنى إخوانكم . ( أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم ) عطف أيضاً على ما سبق . ( أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم ) عطف أيضاً على ما سبق . ( أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم ) ما عطف على ما سبق وجملة ملكتم صلة ومفاتحه مفعول به والمراد بها أموال الرجل إذا كان له عليها قيم أو وكيل يحفظها له ، والمفاتح جمع مفتاح وتجمع على مفاتيح والمراد الخزائن ، وأو حرف عطف وصديقكم معطوف على ما سبق . ( ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً ) الجملة بدل من الجملة السابقة وأن تأكلوا أن وما في حيزها نصب بنزع الخافض أي في أن تأكلوا وجميعاً حال وأشتاتاً عطف على جميعاً والمعنى أنهم لما تخرجوا في الاجتماع على الطعام والمشاركة فيه لاختلاف الأكلين بسين أنه لا حرج عليهم أن يأكلوا مجتمعين ومتفرقين وسيأتي مزيد بسط لهذا كله في بابي البلاغة والفوائد . ( فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ) الفاء عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة دخلتم في محل جر باضافة الظرف إليها وبيوتاً نصب على المفعولية



على السعة ، وقد اختلف في المراد بهذه البيوت والصحيح أنها عامة لأنه لا دليل على التخصيص ، فسلموا الفاء رابطة وسلموا فعل أمر وفاعل وعلى أنفسكم متعلقان بسلموا وتحية منصوب على المصدر من معنى سلموا فهو مرادفه كقعدت جلوساً وفرحت جزلاً ومن عند الله صفة لتحية أو بنفس التحية ومباركة صفة وطيبة صفة أيضاً أي يرجى بها زيادة الخير وتطيب بها نفس المستمع . ( كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ) الكاف نعت لمصدر محذوف ويبين الله فعل مضارع وفاعل ولكم متعلقان يبين والآيات مفعول به ولعل واسمها وجملة تعقلون خبر لعل .

### البلاغة :

#### ١ - عكس الظاهر :

في قوله تعالى : « غير متبرجات بزينة » فن يطلق عليه بعض علماء البيان اسم عكس الظاهر وبعضهم يسميه تقي الشيء بإيجابه وقد سبقت الإشارة إليه في كتابنا وهو من محاسن الكلام فإذا تأملته وجدت باطنه تقياً وظاهره إيجاباً ، أو أن تذكر كلاماً يدل ظاهره على أنه تقي لصفة موصوف وهو تقي للموصوف أصلاً ومن أهم أبياته قول امرئ القيس :

على لاحب لا يهتدى بسناره إذا سافه العود النباطي جرجرا

فالاحب هو الطريق الواضح والمناز هو العلامة توضع على الطريق للمهتدي وفي الحديث « إن للدين صوى ومناراً كمنار الطريق »

وسأفه شمه والعود المسن من الابل والنباطي : الضخم وجرجر رغا وضج وأخرج جرتة فقوله « لا يهتدى بمناره » لم يرد أن له مناراً لا يهتدى به ولكن أراد أنه لا منار له فيهتدى بذلك المنار .

وكذلك المراد هنا والقواعد من النساء اللاتي لا زينة لهن فيتبرجن بها لأن الكلام فيمن هي بهذه المثابة ، وكأن الغرض من ذلك أن هؤلاء استعفاهن عن وضع الثياب خير لهن فما ظنك بذوات الزينة من الثياب ، وأبلغ ما في ذلك أنه جعل عدم وضع الثياب في حق القواعد من الاستعفاف إيذاناً بأن وضع الثياب لا مدخل له في العفة ، هذا في القواعد فكيف بالكواعب ؟ !

## ٢ - الايضاح :

وفي قوله « ولا على أنفسكم الآية » فن الايضاح وهو أن يذكر المتكلم كلاماً في ظاهره لبس ثم يوضحه في بقية كلامه ، والإشكال الذي يحله الايضاح يكون في معاني البديع من الألفاظ وفي اعرابها ومعاني النفس دون الفنون ، وقد سبق ذكره في هذا الكتاب ، وهنا في هذه الآية ترد على ظاهرها أسئلة أولها : ما الفائدة في الاخبار برفع الجناح عن أكل من بيته ؟ وكيف يظن أن على من أكل من بيته جناحاً ؟

وثانيها : لم يذكر بيوت الأولاد كما ذكر بيوت غيرهم من الاقارب القريبة ؟

وثالثها : ما فائدة قوله « أو ما ملكتم مفاتيحه » وظاهر الحال أن هذا داخل في قوله « من بيوتكم » ؟

ورابعها : كيف وقعت التسوية بين الصديق وبين هؤلاء الأقارب ؟  
والأجوبة التي تتضح بها هذه الاشكالات الأربعة هي :

### الجواب الأول :

أما فائدة الإخبار برفع الجناح عن أكل من يته فإنما ذكر ذلك  
نوطئة ليبيني عليه ما يعطفه على جملة من البيوت التي قصد إباحة الأكل  
منها ، فإنه إذا علم أن الانسان لا جناح عليه أن يأكل من يته فكذلك  
لا جناح عليه أن يأكل من هذه البيوت ليشير الى أن أموال هذه القرابة  
كمال الانسان ، وإذا تساوت هذه الأموال سرى ذلك التساوي الى  
الازواج ، فيكون سبحانه قد أدمج في ذلك الحض على صلة الارحام  
ومعاملتهم معاملة الانسان نفسه .

### الجواب الثاني :

وأما عدم ذكر بيوت الأولاد فإنما ذكر من الأموال ما يظن بأن  
الأكل منه محظور فاحتاج الى بيان الإباحة ، وأما أموال الأولاد فتصرف  
الوالدين فيها كتصرفهم في أموالهم أنفسهم ، لأن ولد الرجل بعضه  
وحكمه حكم نفسه ، ألا ترى أن الشرع يوجب على الولد ثقة الوالدين  
إذا كانا محتاجين ؟ وفي الحديث : « إن طيب ما يأكل المرء من كسبه وإن  
ولده من كسبه » .

### الجواب الثالث :

وأما زعم القائل بأن الكلام فيه تداخل لأن قوله « أو ما ملكتم  
مفاته » هو ما في بيوتهم فإنه يحتمل أن يراد بما في البيوت المال التليد

العتيد وما ملك الانسان مفاتحه : المال الطريف ، المكتسب الذي يتسبب  
الانسان في تحصيله ويتعب في اكتسابه .

### الجواب الرابع :

وأما سر التسوية بين الصديق وبين هؤلاء الاقارب فهو تعريف  
حق الصديق الذي ساوى باطنه ظاهره في اخلاص المودة ، ولا يسمى  
صديقاً حتى يكون كذلك ، فإن اشتقاق اسمه من صدق المحبة وصفاء  
المودة وهو الذي أشار اليه سبحانه بقوله « ولا صديق حميم » فإذا  
كان الصديق بهذه المثابة وعلى هذه الصفة ساوى هذه القرابة القريبة  
فليس على الانسان جناح إذا تصرف في ماله تصرفه في مال نفسه .

### فنون أخرى في الآية الكريمة :

هذا وقد اشتملت هذه الآية الكريمة بعض إيضاح هذه الإشكالات على  
تسعة أضرب من فنون البديع ندرجها فيما يلي مع التلخيص والاختصار :  
أ - صحة التقسيم : وذلك لاستيعاب الكلام جميع أقسام  
الأقارب القريبة بحيث لم يغادر منها شيئاً .

ب - التهذيب : وذلك في انتقال الكلام على مقتضى البلاغة في هذا  
المكان ، فإن مقتضى البلاغة تقديم الأقرب فالأقرب كما  
جاء فيها .

ج - حسن النسق : وذلك في اختياره « أو » لعطف الجمل وهي  
تدل على الإباحة .

د - الكناية : فقد كنى سبحانه عن الأموال بالبيوت التي  
هي حرز الأموال ومقرها من باب تسمية الشيء بما  
جاوره ، كقولهم : سال الميزاب وجرى النهر .



هـ - المناسبة : وذلك بمناسبة الألفاظ بعضها ببعض في الزنة وهي واضحة في لفظة آبائكم وأخوانكم وأعمامكم وأخوالكم •

و - المثل : وذلك في قوله : « ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً وأشتاتاً » خرج مخرج المثل السائر الذي يصح أن يتشبه به في كل واقعة تشبه واقعته •

ز - التذييل : فإن الكلام الذي خرج مخرج المثل جاء تذيلاً لمعنى الكلام المتقدم لقصد توكيده وتقريره •

ح - المطابقة : وذلك في قوله « جميعاً أو أشتاتاً » فإن هاتين اللفظتين تضادتا تضاداً أوجب لهما وصفها بالمطابقة لأن المعنى جميعاً أو متفرقاً •

ط - المقارنة : وذلك في موضعين : أحدهما اقتران التمثيل بالتذييل كما تقدم بيانه ، والثاني اقتران المطابقة بالتمكين فإن فاصلة هذا الكلام في غاية التمكن •

### الفوائد :

ذكرنا في باب الاعراب أقرب الوجوه في تأويل قوله تعالى « ليس على الأعمى حرج » الآية ووعدناك بأن نورد بقية الوجوه التي ذكرها المفسرون : فقد كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات الى بيوت أزواجهم وأولادهم والى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها ، فخالج قلوب المطعمين والمطعمين ريبة في ذلك وخافوا أن يلحقهم

فيه حرج وكرهوا أن يكون أكلاً بغير حق لقوله تعالى « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » فقليل لهم ليس على الضعفاء ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك .

وقيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يتخرجون ، حكى عن الحارث بن عمرو أنه خرج غازياً وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع رآه مجهوداً فقال : ما أصابك ؟ قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي أن آكل من مالك فقليل لي ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا منه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت .

وقيل نزلت رخصة لهؤلاء في التخلف عن الجهاد فعلى هذا تم الكلام قوله « ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج » .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ؕ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ؕ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ؕ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ ؕ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ؕ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ؕ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ؕ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي

الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم  
بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾

### اللفظة :

( يتسللون ) : ينسلون واحداً بعد واحد أو قليلاً قليلاً .

( لواذاً ) : في القاموس : « اللوذ بالشيء الاستتار والاحتضان به كاللواذ مثلثة واللياذ والملاوذة والاحاطة كالإلاذة وجانب الجبل وما يطيف به ومنعطف الوادي والجمع أللواذ » وكان المنافقون يخرجون متسترين بالناس من غير استئذان حتى لا يثروا ، والمفاعلة لأن كلا منهما يلوذ بصاحبه فالمشاركة موجودة وانما صحت الواو في لواذاً مع انكسار ما قبلها لأنها تصح في الفعل الذي هو لاوذ ولو كان مصدر لاذلكان لياذ مثل صام صياماً وقام قياماً .

( يخالفون ) : يقال خالفه الى الأمر إذا ذهب إليه دونه وخالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه .

### الاعراب :

( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير حال المنافقين الذين كان يعرض بهم النبي في مجالسه وخطبه .  
وانما كافة ومكشوفة والمؤمنون مبتدأ والذين خبره وجملة آمنوا بالله ورسوله صلة الموصول أي هؤلاء هم المؤمنون الكاملو الايمان ، أما



المنافقون فكانوا إذا جلسوا في مجلسه يرامقون أصحابه فإن بدرت لهم منهم غفلة عنهم تسللوا لواداً وذهبوا خفية من غير استئذان • ( وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ) الواو عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة كانوا في محل جر باضافة الظرف اليها والواو اسم كان ومعه ظرف متعلق بمحذوف خبر وعلى أمر متعلقان بمحذوف حال ولك أن تعكس الأمر وجامع صفة لأمر كالحروب وصلاة الجمعة والعيدين وسيأتي معنى اسناد الجمع للأمر في باب البلاغة ، وجملة لم يذهبوا لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وحتى حرف غاية وجر ويستأذنوه فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ويستأذنوه فعل وفاعل ومفعول به • ( إن الذين يستأذنوك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ) ان واسمها وجملة يستأذنوك صلة ، وأولئك مبتدأ والذين خبره وجملة يؤمنون بالله ورسوله صلة الموصول ، والجملة الاسمية خبر إن • ( فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ) الفاء عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة استأذنوك مجرورة باضافة الظرف اليها ولبعض شأنهم متعلقان باستأذنوك بمثابة التعليل للاستئذان ، فأذن الفاء رابطة لجواب إذا وأذن فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ولمن متعلقان به وجملة شئت صلة ومنهم حال وفيه تفويض الأمر لرأي رسول الله • ( واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم ) واستغفر عطف على فأذن ولهم جار ومجرور متعلقان باستغفر وجملة ان الله غفور رحيم تعليل للاستغفار فلا محل لها • ( لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ) اضطربت عبارات المفسرين في تفسير هذا التعبير وأقرب ما قيل فيه : لا تجعلوا دعاءه إياكم كدعاء بعضكم بعض فتلكئون وتحجمون كما يتلكأ ويحجم بعضكم عن بعض إذا دعاه لأمر فالمصدر



وهو دعاء مضاف الى الفاعل ويجوز أن يكون مضافاً الى المفعول أي دعاءكم الرسول ونداءكم له كدعاء ونداء بعضكم لبعض • ولا فاهية وتجعلوا فعل مضارع مجزوم بلا الناهية والواو فاعل ودعاء الرسول مفعول به وبينكم ظرف متعلق بمحذوف حال والكاف بمعنى مثل مفعول به ثان وبعضكم مضاف لدعاء وبعضاً مفعول به لدعاء ونصبه بعضهم بنزع الخافض أي لبعض وذلك متحتم عندما يقدر دعاء مضافاً لمفعوله • ( قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواداً ) قد هنا بمعنى ربما وذلك مطرد في دخولها على المضارع وسيأتي مزيد تفصيل عنها في باب الفوائد، ويعلم الله فعل مضارع وفاعل وجملة يتسللون صلة ومنكم متعلقان بيتسللون ولواداً يجوز أن ينصب على المصدر من معنى الفعل إذا كان التقدير يتسللون منكم تسلاً أو يلاوذون لواداً ، ويجوز أن يكون مصدر في موضع نصب على الحال أي ملاوذين • ( فليحذر الذين يخافون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ) الفاء الفصيحة أو عاطفة على « قد يعلم » لأنها مترتبة عليه واللام لام الأمر ويحذر فعل مضارع مجزوم بلام الأمر والذين فاعل وجملة يخافون صلة ومفعول يخافون محذوف وهو الله تعالى لأنه الأمر وجيء بـ « عن » لتضمنه معنى الصد والاعراض وأن يصيبهم مفعول يحذر وفتنة فاعل أو يصيبهم عذاب أليم عطف على أن تصيبهم فتنة • ( ألا إن الله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أتمم عليه ) قد للتكثير كما تقدم وكما سيأتي ويعلم فعل مضارع وفاعل مستتر يعود على الله تعالى وما مفعول به وأتمم مبتدأ وعليه خبر والجملة صلة • ( ويوم يرجعون إليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم ) ويوم عطف على مفعول يعلم أي ويعلم ما يرجعون وجملة يرجعون صلة ويرجعون بالبناء للمجهول ، فينبئهم عطف على



يعلم والهاء مفعول وبما عملوا في موضع المفعول الثاني والله مبتدأ  
وبكل شيء متعلقان بعليم وعليم خبر .

### الفوائد :

تقدم القول في « قد » ونضيف هنا أنها إذا دخلت على المضارع  
أفادت التكثير وكانت بمعنى « ربما » ومن ذلك قول زهير بن  
أبي سلمى :

أخي ثقة لا تهلك الخمر ماله ولكنه قد يهلك المال نائله

ف « قد » هنا للتكثير وإلا لم يكن مدحاً ، والثقة من وثق كالعدة  
من وعد ، وإسناد الإهلاك إلى الخمر مجاز عقلي وكذلك إسناده إلى  
النائل أي العطاء ، والمراد وصفه بالكرم ، ومن أمثلة « ربما » قول  
ابن عطاء السندي يرثي ابن هيرة :

ألا إن عيناً لم تجد يوم واسط عليك بجاري دمعها لجمود

عشية قام النائحات وشققت جيوب بأيدي مآثم وخدود

فإن تمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود

وواسط موضع الواقعة التي قتل المنصور فيها ابن هيرة ، والمآثم  
مكان الإقامة استعمل في جماعة النساء الحزينات مجازاً وجمعه مآثم ،  
يقول : إن كل عين لم تبك عليك ذلك اليوم شديدة الجمود . وعشية  
بدل من يوم ، وجيب القميص مخرج الرأس منه أي مزقت الجيوب  
والخدود بأيدي النساء ، ثم التفت إلى الخطاب ، وقوله فإن تمس  
مهجور الفناء كناية عن الموت ، فربما أي كثيراً أقام بفناء بيتك جموع  
من الناس بعد جموع يستمنحونك ، فإن يهجر فناؤك الآن فلا حزن  
لأنه كثيراً ما اجتمع فيه الناس ومنحوا خيراً . . .